

# ДОКУМЕНТЫ

генерального совета

**№ 363**

год LXXIX

апрель - июнь 1998

## **1. ПИСЬМО ГЕНЕРАЛЬНОГО НАСТОЯТЕЛЯ**

Дон Хуан Векки

### **«ЭКСПЕРТЫ, СВИДЕТЕЛИ И ТВОРЦЫ ЕДИНСТВА»**

**Салезианская община - вдохновляющее ядро**

I. Новая стадия общинной жизни

1.....Сосредоточенное ожидание

2.....Вдохновляющее ядро

3. Место назначения

4. Настоящий момент

5. Наша общая модель

II. Путь, проходимый общиной, чтобы она стала вдохновляющим ядром

1.....Пересмотреть миссию

2.....Переживать и серьёзно решить передать духовность

3. Создать из салезианской общины "семью", вокруг которой были бы люди, участвующие в салезианской миссии

4. Придать нашей воспитательной деятельности и деятельности ПВО миссионерский динамизм "Da mihi animas"

5. Братская жизнь и пастырская деятельность, способствующие росту

Заключение

## **2. НАПРАВЛЕНИЯ И ДИРЕКТИВЫ**

2.1 Дон Джузеппе Николусси

**XXIV ГК потребовал пересмотреть Ratio**

**2.2 Критерии принадлежности к Салезианской Семье**

## 1. ПИСЬМО ГЕНЕРАЛЬНОГО НАСТОЯТЕЛЯ

### **«ЭКСПЕРТЫ, СВИДЕТЕЛИ И ТВОРЦЫ ЕДИНСТВА»<sup>1</sup>**

#### **Салезианская община - вдохновляющее ядро**

Введение. - 1. Новая стадия общинной жизни. - 1. Сосредоточенное ожидание. - 2. Вдохновляющее ядро. - 3. Место назначения. - 4. Настоящий момент. - 5. Точка отсчета. II. Путь, проходимый общиной, чтобы она стала вдохновляющим ядром. - 1. Пересмотреть миссию. - 2. Переживать и серьезно решить передать духовность. - 3. Создать из салезианской общины "семью", вокруг которой были бы люди, участвующие в салезианской миссии. - 4. Придать нашей воспитательной деятельности и деятельности ПВО миссионерский динамизм "Da mini animas". - 5. Братская жизнь и пастырская деятельность, способствующие росту. - Заключение.

Рим, 25 марта 1998 *Торжество Благовещения  
Господня* Возлюбленные!

В 1998 году все области заняты подготовкой и проведением Областных Капитулов.

Господь обильно уделил эту благодать девяноста одному нашему округу, и она изольётся на жизнь всей Конгрегации. Мы не считаем эти капитулы просто юридическими фактами или только собраниями, на которых принимают решения. Для нас это - опыт, прославление и моменты обновления единения, связывающего нас в монашеском освящении и в молодёжной миссии.

На Областных Капитулах будут проводиться размышления и будут указаны рабочие направления относительно участия мирян в салезианской харизме, а также относительно более глубокой ответственности, вырисовывающейся для нас. Таким образом, они призваны внести свой вклад, который отметит наше будущее.

Эти события в Конгрегации являются частью проходящего внутри Церкви движения, наблюдаемого через шесть предшествующих Юбилею Синодов: видимое рабочее осуществление единения в новых аспектах внутри Церкви и мира. Я лично пережил такой опыт в Американском Синоде, в котором я принял участие наравне с другими.

Он дал мне тему этого письма, которое я пишу вам, скорее побуждая вас к размышлению, а не представляя тему полностью, принимая во внимание её обширность и сложность.

Моя недавняя поездка в Африку с целью учреждения двух новых визитаторий<sup>2</sup> явилась ещё одним подтверждением тех возможностей, которые заключаются в братской "салезианской" жизни, то - есть, в жизни, соответствующей духу и стилю первоисточников, запечатленных в Уставе и Правилах: возможностей для каждого из нас, для миссии, для приходящей к нам молодёжи, для тех, кто готов сотрудничать с нами, для народа. Поэтому вполне закономерно остановиться на этом с особенным вниманием.

## **I. НОВАЯ СТАДИЯ ОБЩИННОЙ ЖИЗНИ**

### **1. Сосредоточенное ожидание**

---

<sup>1</sup> «Religiosi e Promozione Umana» 24, IN *LA VITA FRATERNA IN COMUNITA'* N. 10

<sup>2</sup> Тропическая Экваториальная Африка [АТЕ] и Франкоязычная Западная Африка [АФО]

На последних Генеральных Капитулах сформулированы направления и единые предложения с целью воспитания молодежи в вере<sup>3</sup> и участия мирян в салезианской миссии<sup>4</sup>. Для выполнения этих решений требуется ввести в действие некоторые тесно связанные с ними аспекты: создать пастырско - воспитательную общину, которую вдохновляла бы группа салезианцев, уметь правильно разобраться в ситуации и понимать стиль мышления молодежи сегодня, разработать воспитательный пастырский план. Из всего этого складывается пастырская "модель", которой мы намерены следовать, вместе с руководящими указаниями: они помогут нам справиться с настоящим моментом, соблюдая критерии Упреждающей системы.

Читая эти указания даже не слишком внимательно, сразу же видишь, что их можно воплотить в жизнь на основании прочного, почти что само собой разумеющегося фактора: салезианской общины.

Община должна читать те требования, которые выдвигает молодежь, и обдумать, какой путь она может предложить им для укрепления их веры. Далее, община призвана переживать и передавать духовность, без которой все попытки связать молодежь с тайной Иисуса оказываются бесполезными. Общине поручается также задача созвать, привлечь и сформировать мирян, таким образом, чтобы они также несли ответственность за нашу миссию.

Община постоянно присутствует в направлениях, хотя и не всегда об этом говорится открыто. Она является субъектом предложений, направленных прежде всего на нее. К ней постоянно обращаются и на нее ссылаются.

Этот момент все время встречается в совещаниях и документах, где изучаются условия плодотворности наших призваний, нашей значительности, нашего обновления. Найдя, что делать с данной проблемой, поняв, как и почему это делать, когда приходишь до вопроса, кто именно должен это делать, дается обычный ответ: *нужна община, которая...* и дальше идут условия.

К каким общинам относятся эти ожидания? К местной, областной или мировой общине? Всегда имеются в виду три уровня, действующие вместе и взаимосвязанно. Как это указано в Уставе: "Местные общины являются живой частью областной общины"<sup>5</sup>. Принесение монашеского обета включает салезианца в общение духа, свидетельства и служения, которое Конгрегация переживает во вселенской Церкви<sup>6</sup>, то - есть, в мировой общине. Рассматривая более подробно решения двух последних Генеральных капитулов, мы видим, что в фокусе всего находится местная община: от нее исходят и к ней возвращаются. Ей дается более всего заданий, заданий самых ответственных. От области требуется, чтобы она обеспечила условия работы местных общин, планировала миссию на данной территории, вдохновляла, была опорой и стимулировала местную общину, а также обеспечила бы обогащающее общение между местными общинами.

Не подвергаются сомнению сущность, мировая организация и направления, обеспечивающие наше единство и возможности проявления творческого начала в каждой отдельной области. Стимулы, курс и помощь, разработанные Капитулами и Генеральным Советом не только более чем достаточны, они, кроме того, верно передают обновление в Церкви и вполне соответствуют переживаемому нами моменту.

---

<sup>3</sup> ср. ГК 23

<sup>4</sup> ср. ГК 24

<sup>5</sup> Уст 58

<sup>6</sup> Ср. Уст 596

Прежде всего смотрят на жизнеспособность и быстроту реагирования, проявляемые клетками, или органами, Конгрегации: местными общинами и, с учетом их, областными общинами.

Причины этого понять нетрудно. Местные общины - это наша повседневность: в них мы выражаем нашу освященную жизнь и наши качества воспитателей. Они непосредственно контактируют с молодежью и народом; переживают на своей шкуре все ситуации и должны подумать о свидетельстве жизнью и о том, какими апостольскими инициативами ответить на каждую ситуацию. В местной общине обкатываются рабочие указания: можно проверить, насколько они ценны и оценить, можно ли их воплотить в наших сегодняшних условиях.

Есть еще одна причина. Только в случае участия местных общин все, или по меньшей мере, большинство, братьев, принимают участие в возможности переосмысления педагогики веры и новой общинной педагогики. На областном и мировом уровне этим занимаются лишь немногие братья, хотя их деятельность и имеет огромное значение.

Поэтому та община, на которую прежде всего обращены взгляды молодежи и народа, в которой проходит наша жизнь день за днем, и является той точкой, где сосредоточиваются ожидания значительности и апостольской эффективности.

Ожидания значения хорошо выражаются в теологических перспективах, указанных как в документе *Братская жизнь в общине*<sup>7</sup> как и часть Апостольского Увещения *Vita Consecrata* под названием "Signum fraternitatis". Следует еще раз продумать эти страницы, чтобы извлечь из них новые духовные и практические мотивировки: образ Троицы, как знак церковного единства, пророческое выражение следования Христу, школу христианской любви, возможность получить опыт Бога.

"Салезианские" ожидания предстают также в образах, непосредственно передающих идею потребностей и результатов: община строится, как *семья*; она становится *знаком, школой и сферой веры*; мы понимаем ее как *основную возможность непрерывного формирования*.

Продолжая эти образы, 24 ГК обратил особое внимание на образ, соответствующий переживаемой нами стадии обновления, более того, являющийся ее ключом, движущей силой: вдохновляющее ядро.

Вот на нем - то я и хочу остановиться в настоящем письме, рассматривая под его углом другие аспекты общины.

## **2. Вдохновляющее ядро**

Это выражение теперь прочно вошло в наш обиход. Оно указывает, как мы в настоящее время понимаем пастырскую деятельность, и это понимание тесно связано с другими, не менее важными, моментами, а именно: участием в нашей миссии мирян, ростом воспитательной общины, разработкой плана, разделением всеми участниками педагогического стиля, передачей салезианской духовности.

Вместе со всеми этими моментами вдохновляющее ядро образует "систему", поэтому все они лишены смысла, если не выполнено то, что представляет собою вдохновляющее ядро. И наоборот, невозможно понять целей и практического смысла выражения "вдохновляющее ядро", если оно относится не ко всей "системе". Об этом хорошо сказано в статье 5 Общих Правил, являющейся частью целой цепочки указаний, которыми мы руководствуемся в нашей педагогической и пастырской практике:

<sup>7</sup> ср. Братская жизнь в общине, "Congregavit nos in unum Christi amor" Конгрегация Институтов освященной жизни и Обществ апостольской жизни, Рим, 2 февраля 1994.

"Воплощение нашего плана требует сформировать в любой сфере и центре пастырскую воспитательную общину. Её вдохновляющим ядром является монашеская община"<sup>8</sup>.

Частое употребление этих слов на 23 и 24 Капитулах, надежды, возлагаемые на то, что его поймут и оно будет действовать, по праву привлекли внимание собратьев. Они поняли, что необходимо безотлагательно воплощать в жизнь постановления капитулов. И, поскольку всё ещё, только начинается, встают вопросы по поводу их понимания и осуществления.

Мне кажутся вполне оправданными многочисленные просьбы прояснить ситуацию, с которыми обращаются ко мне и к членам Совета, когда мы имеем удовольствие встречаться. Я с удовольствием повторяю некоторые из этих вопросов, заметив, однако же, что вы не найдете немедленных решений и ответов на все случаи жизни. Они полезны, как точки взаимопонимания, как концентрация уже пережитого опыта и как стимул продолжать поиск, экспериментировать и закреплять на практике.

Что мы имеем в виду под "вдохновляющим ядром"? Это группа людей, отождествляющих себя с миссией, воспитательной системой и сале-зианской духовностью; все вместе они берут на себя задачу собрать, мотивировать и заинтересовать всех, кто проявляет интерес к какому-либо центру, с целью сформировать с ними воспитательную общину и воплотить план евангелизации и воспитания молодежи.

Для такой группы ориентиром служит **салезианская община**. Это значит, что салезианцы, все вместе и каждый, являются частью вдохновляющего ядра. Каждый, будь он пожилым или молодым, кто непосредственно занят работой или находится на отдыхе, вносит свой вклад, насколько ему позволяет его эрудиция или ситуация.

Это означает также, что миряне принимают в нем участие в зависимости от вышеуказанных условий.

Это может означать даже, что местное ядро может в основном состоять из мирян, за спиной которых имеется достаточная поддержка со стороны салезианцев, будь то на месте или в области. Это случается в тех центрах, которые в последнее время нам пришлось вдохновлять посредством опеки, поддержки либо гарантирующего присутствия.

Следует подчеркнуть, что в любом случае "салезианская" община, ее духовное наследие, ее педагогический стиль, существующие в ней братские отношения взаимной ответственности за миссию являются ориентирующим образцом для пастырского аспекта вдохновляющего ядра.

Указываемая форма ориентирования, которую следует учитывать в планах области по перемещению и сокращению штатов, зависит от того, насколько действенно присутствие салезианской общины, с точки зрения количества и качества, чтобы вместе с мирянами вдохновлять план и воспитательную общину, учитывая, что здесь допускаются различные варианты воплощения с учетом количества собратьев и их обязанностей.

Еще один аспект, в котором только миряне являются непосредственным вдохновляющим ядром, - дополняемость: в ней открыты возможности для особых случаев, касающихся как персонала, так и инициатив, и "салезианское ядро" всегда рассматривается, как харизматический образец, которому следует подражать и на который нужно опираться.

### **3. Место назначения**

Учитывая вышесказанное, кое у кого может возникнуть вопрос, идет ли речь о необходимости или здесь возможна свобода выбора. Нужно сказать, что путь Церкви,

---

<sup>8</sup> П 5

изменения, происходящие в обществе, и отражающиеся и в сфере воспитания, переосмысление и проверка с нашей стороны - все это привело к тому, что совершенно очевидно возникло понятие *общины - вдохновляющего ядра*. Сегодня речь не идет об убеждениях или направлениях в связи с этим, а о том, как конкретно воплотить их и о наших способностях их осуществить.

Следует вспомнить хотя бы мимоходом мотивы этого выбора, поскольку они могут подсказать нам правильную позицию.

Воспитательные и пастырские инициативы сегодня становятся открытыми и основываются на критериях участия. В них трудится множество мирян, и число их еще более возросло в последнее время; они представляют собой "численное большинство"; принимают участие родители и помощники; они присоединяются к гражданским организациям и другим воспитательным учреждениям; в них принимают участие городские кварталы и целая сеть друзей и попечителей: это целый мир со сложным управлением, в котором не все возможно осуществлять прямо, и который требует наличия взаимодополняющей ответственности и самой разнообразной компетенции.

Если объемы традиционных воспитательных сфер становятся другими, то возможности и инициативы того, как дойти до молодежи, разработка планов, соответствующих их различным условиям, умножаются и становятся все более разнообразными!!. С одной стороны, нас просят управлять все более крупными, сложными и разветвленными сферами, а с другой - встает вопрос о новых аспектах воспитания, вызванных сегодняшними потребностями и бедностью. Это влечет за собою не только большую количественную численность, но также и большую компетентность и большую согласованность во всех направлениях с учетом сложной природы общества.

Однако не это стало определяющим началом. Основная причина, по которой мы понимаем общину как вдохновляющее ядро, - это то, что Церковь переживает новый период развития. В ней обнаруживается острое осознание того, что она представляет собою единение с Богом и людьми, и она приняла единение, как основной путь воплощения человеческого спасения.

Это не может не вызвать значительных изменений в пастырской деятельности. В свете единения все приобретает особый смысл и сущность. Церковные общины становятся совместно субъектами миссии. В рамках их оцениваются призвания монашествующих, рукоположенных священнослужителей и мирян, в зависимости от того особого дара, который каждому из них уделил Дух. Их опыт взаимодействует и обогащает каждого из них, и они вместе занимаются евангелизацией, и она оказывается "новой" также и в этом аспекте: осуществляющем ее церковном субъекте, в котором сегодня выступает важность мирян.

Путь оказался немалым. Работа, проведенная в период до Второго Ватиканского Собора, размышления во время Собора, попытки перестроить церковную жизнь и пастырскую деятельность после окончания работы Собора, теоретические обобщения и практика, наработанная за годы перед двухтысячным годом, синоды по вопросам мирян, рукоположенных священнослужителей и посвященной жизни и последовавшие апостольские увещания прояснили, каким образом различные призвания дополняют, обогащают и согласуются друг с другом; более того, сами по себе они лишены смысла, если не опираются друг на друга в рамках церковного общения.

С другой стороны, мы видим такую форму жизни монашествующих и работу с молодежью с начала возникновения Салезианской Семьи. С самого начала Дон Боско привлекает многих людей своим свидетельством и новизной своего труда, и духовные, и светские лица примыкают к нему. Он привлекает к своей деятельности мужчин и женщин,

помогающих ему проводить катехизацию, открывать школы и мастерские, работать с детьми во дворе, пристраивать нуждающихся к какому - либо честному хозяину. Так возникают группы и непостоянные формы сотрудничества.

Когда Дон Боско видит необходимость принять некоторых мальчиков в дом, вместе с Матушкой Маргеритой он создает семью, и она помогает ему управлять домом. Он задумывает объединить всех "добрых" людей и насколько возможно, расширить сотрудничество. Он мечтает об этом сотрудничестве, предлагает его и трудится над тем, чтобы воплотить его посредством устных приглашений, дружбы и писем<sup>9</sup>.

Вскоре Дон Боско убеждается в необходимости "посвященных", и не только потому, что непрерывность работы требовала наличия людей, полностью готовых помогать молодежи, но и потому, что он очень хотел обеспечить "религиозное" воспитание, а поэтому во главе должен был быть священник. Ведь речь шла не только о том, чтобы освободить молодежь от финансовой бедности или подготовить их к жизни занятиями или изучением ремесла; и даже не только воспитать религиозное чувство или сознание, а о том, чтобы они могли встретиться с живым Иисусом Христом через благодать веры, действенность таинств и участие в церковной общине.

Призвания "к посвящению" нужно было искать непосредственно среди его мальчиков. И Дон Боско стал собирать некоторых, предложил им объединиться в Общество, попросил их остаться с ним навсегда и полностью посвятить всю свою жизнь делу любви, принести свою жизнь в дар Христу, послушному, целомудренному и бедному ради верного служения Богу и молодежи.

Поэтому наша харизма видит свет в контексте "семейного воспитательного" общения, которое вдохновляет почти безграничная открытость сотрудничеству в различных кругах, и совершенно четкий замысел которого заключается в том, чтобы обеспечить сотрудничество, солидарность и общение.

#### **4. Настоящий момент**

В последнее время много размышляли об общине посвященных.

Нас интересовало качество братской жизни в связи с понятными требованиями, возникающими сегодня в общинах, с требуемыми ими условиями жизни, с новыми возможностями отношений и общения, которые появляются, как следствие культуры, церковного обновления и сегодняшней восприимчивости людей.

Нас также очень интересовало служение христианскому и человеческому единению, которое призваны вести общины посвященных в особый момент в жизни Церкви (евангелизация, экуменизм, межрелигиозный диалог) в связи с происходящими в мире событиями (мир, общение, примирение, этнические конфликты, межкультурный характер общества, глобализация).

Оба эти уровня переплетаются друг с другом, они взаимозависимы: "знатоками" единения становятся через опыт братства во Христе. Поэтому одно ведет за собой другое; оба уровня следует пробуждать и обновлять на стадии, когда община должна учитывать *некоторые условия*.

Одно из них - ее теперешний *состав*: в некоторых общинах сокращается число членов, а в ряде случаев оно уже на пределе. Кроме того, что их мало, собратья принадлежат разным поколениям; порою преобладают пожилые и старые люди. Это не является недостатком,

---

<sup>9</sup> 'Ср. BRAIDO P., Il progetto operativo di Don Bosco e l'utopia della societa' cristiana, LAS Рим, 1982, стр. 11.

особенно если его переживают положительно, как возможность дать большую ответственность отдельному человеку, поскольку членов общины меньше; и как возможность обмена харизматическим опытом поколений, в случае преобладающего численного состава пожилых людей. Однако ясно, что такой состав общины требует другого качества отношений и различных умений приспособиться.

Второй элемент, который нужно учесть, относится к *отношениям, возникающим между общиной и апостольским центром*. Кое-где больше не существует исключительной ответственности за центр; не все члены монашеской общины включены в него; часто они разбросаны по разным участкам и мало общаются друг с другом. Ощущается диспропорция между монашеским персоналом и объемом центра. Вследствие этого, налицо широкий обмен мнений и разделение ответственности между еще активными монашествующими и сотрудничающими с ними мирянами, и меньше - с членами монашеской общины. Во многих случаях чрезмерно большое количество обязанностей не дает некоторым собратям выдерживать регулярный ритм встреч с общиной.

Третий элемент - *большее участие* общины в динамике Церкви и большая открытость социальному контексту. На посвященную жизнь смотрят не как на "уход" от интересующих человека вопросов, а как на участие в них, внося в них своеобразный вклад, ради специфической миссии. Вследствие этого, возникает большее разнообразие отношений и взаимообмен с внешним миром. У общины остается меньше времени, она не столь едина и меньше защищена, больше подвержена превратностям жизни и ее больше стимулирует окружающая среда. Средства социальной информации становятся все более личностными, и доносят до нас все сложности, события, тенденции и образы окружающей нас жизни, препятствуя не только частоте и качеству отношений, но и возможности общины высказывать евангельские суждения.

Однако самое важное относится к *переходу от настоящего требования жизни в общине к требованию братской жизни*, поскольку его определяют условия работы и новые требования людей.

Оба термина, *совместная жизнь и братская жизнь в общине*, отлично отражают разные понятия. Поэтому легко понять, сколь они различны. "Совместная жизнь" означает "жить вместе в собственной законно учрежденной монашеской обители" и совершать вместе одинаковые действия (молиться, есть, работать, и т.д.) по одним и тем же нормам. Для совместной жизни важно собираться физически.

"Братская жизнь в общине" означает прежде всего - принять человека, означает качество межличностных отношений, дружбу, возможность настоящей привязанности, радость быть и работать вместе, активное участие всех в жизни группы. Сегодня мы обращаем большее внимание на единение людей, на глубину отношений, на взаимопомощь и опору друг на друга, на оценку и активную роль каждого, на совпадение намерений.

Совместная жизнь и братство связаны друг с другом. "Ясно, что "братская жизнь" автоматически не наступит от соблюдения норм, регулирующих совместную жизнь; но очевидно, что цель совместной жизни - содействовать братской жизни"<sup>10</sup>.

Нужно найти равновесие: не просто духовное общение, что могло бы принизить проявление совместной жизни; не слишком сильно настаивать на совместной жизни с юридических позиций, оставляя на втором плане более существенные аспекты братства во Христе: "Да любите друг друга. По этому узнают, что вы - Мои ученики"<sup>11</sup>.

---

<sup>10</sup> La vita fraterna in comunila', № 3

<sup>11</sup> Ин. 13,34-35

Наш Устав помогает понять и осуществить это равновесие и слияние двух аспектов. В них говорится, что у нас есть общие моменты: отличаясь семейным духом<sup>12</sup>, они создают между нами зрелые отношения, помогающие нам открыться общению, дающие нам возможность разделить "радости и печали (...) апостольский опыт и замыслы"<sup>13</sup>.

Правильный порядок и равновесие двух элементов воплощает желание и требование сформировать подлинные общины, с учетом условий, в которых находится каждая группа и ожиданий общины; глубоко обновленные общины, какими бы они ни были, маленькими, средними или большими, которые должны вдохновлять традиционные центры или живейшим образом участвовать в жизни людей, но которые, в любом случае, должны всегда помогать людям расти в человеческом и религиозном аспекте, выражать более четко то, во что они верят и сообщают, так, чтобы они пробуждали желание принадлежать к ним, то - есть, общины со способностью призваний.

## 5. Наша общинная модель

Все формы монашеской жизни вносят в общину необходимый элемент. Однако каждая из них воплощает её по - своему, неповторимо.

В нашей общинной жизни отражается прежде всего жизнь, прожитая Иисусом с апостолами. Он избрал их, "чтобы они были с Ним, чтобы посылать их проповедовать и чтобы они имели власть прогонять злых духов"<sup>14</sup>. С тех пор, благодаря этому призванию, они образовали группу, тесно сплоченную в верности Учителю и Его делу. Вместе они переживали близость Иисуса, и слушали неповторимые объяснения о тайне Царства. Вместе они были непосредственными свидетелями некоторых моментов, и участвовали в центральных событиях в жизни Иисуса. Вместе они научились у Него молиться в одиночестве и в обществе людей; вместе их послали навести порядок в толпе в момент умножения хлебов и всех послали подготовить приход Иисуса и возвестить Евангелие, хотя и в разные деревни. Они собирались вокруг Господа, рассказывая о превратностях своего путешествия, и они даже спорили по поводу природы Царства и по поводу их участия в деле Иисуса. Иисус научил их, как необходимо вести себя, чтобы следовать за Ним и создать единство между собою: служение, прощение, смирение в требованиях, не судить и проявлять бескорыстное великодушие. Вместе в проповедовании Евангелия и "ради того, чтобы мир верил"<sup>15</sup>, Он повелел им жить сообща; за них Он молился, "чтобы-были все едино"<sup>16</sup>. Все вместе с Девой Марией они получили Духа и начали строить общины, вдохновляя их словом, Евхаристией, служением власти.

Этот апостольский образец передается нам посредством харизматического опыта наших истоков. Дон Боско, по примеру Христа Доброго Пастыря, собирает вокруг себя юных учеников, любящих его, чтобы они участвовали вместе с ним в служении ораториев. Он просит их остаться с ним и заботиться о молодежи все время, всю свою жизнь. Вместе с ними он обращается к различным географическим просторам, что приводит к расширению Конгрегации и совершенствует духовные черты, придающие типическую физиономию его семье.

*Это община, которая не только предназначена для молодежи, но она живет вместе с молодежью: то - есть, она разделяет жизнь молодежи и приспосабливается к их*

---

<sup>12</sup> Ср. Уст. 51

<sup>13</sup> Там же.

<sup>14</sup> Мк3, 13- 15

<sup>15</sup> "Ин 17.21

<sup>16</sup> Там же

потребностям. Присутствие молодежи определяет расписание, рабочий стиль, порядок молитвы. Остаться с Доном Боско означает - желать быть с молодежью, отдавать ей все, что ты есть, и что у тебя есть: сердце, ум, волю; дружбу и труд, привязанность и служение. В этом отношении и в этой сфере созревает личность всей общины и каждого ее члена.

*Это община с высоким духовным зарядом, отличающимся свойством "Da mihi animas".* Дон Боско формирует своих первых помощников с большой простотой и конкретностью по программе: труд, молитва, умеренность. Он просит их "проявить любовь" в отношении к ближнему. Любовь к Иисусу Христу и вера в Его благодать внушают заботу о благе молодежи, начиная с их человеческих и духовных потребностей. Самым заброшенным помогают соприкоснуться с Богом и Церковью, и откровенно направляют к святости того, кто выказывает особые наклонности. Почти ощутимой становится близость Божья и присутствие Пресвятой Девы Марии.

Состоящая из молодежи, полной энтузиазма, но имеющей весьма мало опыта, причем некоторые богато одарены, другие обычные, и даже весьма скромных достоинств, община, в которой нет ничего необычного, направлена Доном Боско со вполне конкретным чувством, и с учетом возможностей каждого, на "миссию", которую все ощущают, как неповторимую и "общую". Существуют различные роли, задачи и работы в очень широких пределах; но чувство принадлежности к ораторию и Дону Боско является общим для всех. Разнообразие забот и ролей, аспекты и распределение пределов, различие полномочий никак не уменьшают и не затмевают этого.

При всех напряженных и трудных моментах, которые нам известны, община в Вальдокко представлялась *единой вокруг замысла действий и личности Директора*, а это условие Дон Боско считал фундаментальным для апостольской эффективности. Он пытался способствовать творческому началу, заинтересовать всех, посредством спонтанных и установившихся видов участия, в единстве действия, гармонии личностей и согласовании критериев.

Таким образом, община становится *душой привлекающей и покоряющей* сердце молодежи среды: в ней возникает атмосфера близости, способствующая искренности и располагающая к откровенности; она совместно выражает ту "педагогическую любовь", иначе говоря, доброту, заставляющую почувствовать любовь и внушающую ответное чувство<sup>17</sup>. Дон Боско так скажет о ней во Введении к Правилам: "Когда в общине царит такая братская любовь, и все члены любят друг друга, и каждый радуется благу другого так, как если бы это было его собственное благо, тогда такая обитель становится раем".

Ораторианская и молодежная община не изолирована и не замкнута. Она общается со значительными людьми, с различными ассоциациями, как религиозными, так и гражданскими, и с городским контекстом. С самого начала, по мысли Дона Боско, она связана с Ассоциацией Сотрудников, как две ветви одного дерева. Он пишет в Правилах Сотрудников: *"Эта Конгрегация, получив окончательное одобрение Церкви, может стать прочными, стабильными узами для Салезианских Сотрудников. Ведь ее основная цель - трудиться на благо молодежи, а на этом основывается доброе или дурное будущее общества. Вышеприведенное утверждение вовсе не означает, что мы предложили единственный способ, с помощью которого можно добиться этой цели, ибо существуют тысячи других, и мы настоятельно советуем испробовать их. Со своей стороны мы предлагаем один способ, деятельность Салезианских Сотрудников"*<sup>18</sup>.

---

<sup>17</sup> "Ср. Письмо от 1884 г.

<sup>18</sup> Боско Дж. Правила для Сотрудников, приводится в Правилах Апостольской жизни, стр. 87

Дон Боско, под водительством Господа, хотел, чтобы в центре Вальдокко, этого открытого, полного движения мира, были посвященные люди, которые бы увлекали за собой другие апостольские силы, принимающие участие в том же замысле, представляя собою гарантию развития и непрерывности миссии.

*Миссия*, проводимая в духе Вальдокко, дает нашим общинам критерий разрешения возможных напряжений. Это отнюдь не ослабляет ни один из аспектов братства, а напротив, придает ему конкретность. Если бы выпал смысл молодежной воспитательной миссии, то и само наше братство утратило бы оригинальность и силу связи. Оно уже не было бы живым ульем оратория, а его "мертвым" сколком.

С другой стороны, в миссии нельзя участвовать индивидуально, так, чтобы в общину возвращались лишь для того, чтобы молиться и отдыхать, либо просто время от времени: мы разделяем жизнь и берем на себя совместную ответственность за апостольский труд: "вместе жить и работать для нас, салезианцев, является основной потребностью и верным способом воплощения нашего призвания"<sup>19</sup>.

Салезианская миссия по самой своей природе является общинной. В Уставах совершенно определенно говорится об этом<sup>20</sup>, в силу определения: миссия поручается общине, областной и местной<sup>21</sup>.

Это молодежная миссия: цель ее - обеспечить рост молодежи, в соответствии с силами, вложенными Богом в каждого человека и благодатью, переданной миру Христом. Упреждающая Система, в которой в сжатом виде представлены ее содержание, практическое воплощение и его способы, требует наличия семейной атмосферы, иначе говоря, целой системы отношений. Мы не гувернеры одиночек, и не "частные" воспитатели: мы трудимся в общине и через нее, и пытаемся создать широкие молодежные круги. Совокупность содержания и опыта, которые практикой воспитания признаются соответствующими росту личности и веры молодежи, требует привлечь совместные усилия, что одному человеку выполнить невозможно.

Добавим, что у молодежи следует воспитывать зрелость отношений и общественной жизни со всеми вытекающими отсюда последствиями; и цель предлагаемого нами пути веры - привести их к опыту христианской общины, переживаемому в его характерных аспектах.

Общение и братство, община и семья - вот условие, путь и существенная часть миссии. Поэтому мы должны по - настоящему пережить этот опыт, и стать в нем экспертами и проводить в жизнь далее.

## **II. ПУТЬ, ПРОХОДИМЫЙ ОБЩИНОЙ, ЧТОБЫ ОНА СТАЛА ВДОХНОВЛЯЮЩИМ ЯДРОМ**

Вышеприведенные размышления поднимают новые вопросы: Каковы должны быть отличительные черты салезианской общины, чтобы она стала вдохновляющим ядром большой совокупности людей, зачастую имеющих профессиональную подготовку? Что требуется от нее, если она является вдохновляющим ядром? Каков вес монашеского посвящения в вдохновлении воспитательной общины?

Попробуем ответить, углубляя некоторые перспективы и изучая некоторые возможности. Сосредоточим внимание не на том, какую именно действительность следует вдохновлять, ибо это уже было представлено ГК 24, и не на неоднократно повторявшихся

---

<sup>19</sup> Боско Дж. Правила для Сотрудников, приводится в Правилах Апостольской жизни, стр. 87

<sup>20</sup> Ср. Уст. SDB 44; Уст. FMA 51

<sup>21</sup> Ср. Уст. 44

процедуре, способах и содержании вдохновения, а именно на том, каковы должны быть отличительные черты вдохновляющего ядра, чтобы оно могло успешно нести свое служение.

## 1. Пересмотреть миссию

Отличительными чертами общины, с учетом ее вдохновляющей роли, являются способность пересматривать миссию и занимать в ней определенное место, замышляя ее в широкой форме, как некогда ее задумал Дон Боско и как это сегодня записано в Уставе: в Салезианской Семье мы, "в соответствии с желанием Основателя, несем особую ответственность: (...) стимулировать диалог и братское сотрудничество"<sup>22</sup>, "воплощаем в наших центрах воспитательно - пастырскую общину (...) таким образом, чтобы мы могли осуществить опыт Церкви, обнаруживающей замысел Божий"<sup>23</sup>. Если мы займем определенное место, как община, рассматривая воспитательную общину и ее членов как первых, на кого направлена наша деятельность на благо молодежи и предпринимая вместе, в умственном и концептуальном смысле, труд вдохновения, это прояснит салезианскую и пастырскую сущность вдохновения.

Нас окружают взрослые люди, различным образом связанные с Доном Боско: привязанностью, заботой, духовно; мы "посланы" к ним нашим призванием. Немаловажно наше служение им: это духовное и салезианское вдохновение.

Мы призваны не только вдохнуть жизнь в группу воспитателей или помощников соответствующими способами; наша цель - дать "опыт Церкви", усилить и упрочить реальность призваний. Речь идет не только о том, чтобы лучше использовать имеющиеся возможности, например, мирян, а о том, чтобы сообщить им веру и салезианский дух.

Таким образом, вдохновение является отнюдь не второстепенным аспектом деятельности нашей миссии и своеобразного образа переживать наше общение, которому следует посвящать не только остаток времени или поверхностное внимание.

Харизма Дона Боско особым образом концентрируется в общине SDB: она была сформирована непосредственно им самим, с целью освящения, повседневного разделения этой харизмы с другими, с целью жизненного замысла, приобретающего салезианскую духовность, и полного посвящения себя апостольской деятельности<sup>24</sup>. Это концентрирование не является самоцелью; оно нужно для того, чтобы сообщать и распространять особый дар Духа Церкви - салезианский дух.

Мы не благотворительное общество и не воспитательная организация, конечная цель которой заключается в определенных материальных и культурных достижениях; мы - носители харизмы. Это означает, что мы должны трудиться таким образом, чтобы это снимало вопросы, давало надежду, привлекало людей, вызывало желание сотрудничать, обеспечивало бы все более плодотворный союз, с тем, чтобы воплотить совместно евангельский замысел жизни и деятельности.

---

<sup>22</sup> Уст. 5

<sup>23</sup> Уст. 47

<sup>24</sup> ср. ГК 24

Мы сотрудничаем с Духом. Он вдохновляет Церковь и весь мир. Он открывает их Слово, внушает желание единства и воли к согласию, сообщает эффективность усилиям и заботам по преобразованию мира по Божьему плану; он распределяет харизмы и сеет в людях семена добра, с тем, чтобы в них укреплялись элементы мира и общения.

Поскольку Дух учредил нас, как общину посвященных, мы становимся посредниками Его вдохновляющей деятельности: мы помогаем людям принять Его побуждения, создаем условия для того, чтобы Его дары и то, что Он внушает, проводились в жизнь, с тем, чтобы наиболее полно и широко проводить миссию, к которой Он призвал нас.

Задачи вдохновения, особенно в ПВО, нацелены на то, чтобы предоставить в распоряжение всех то, что даровал нам Дух: веру в замысел любви, существующий у Бога-Отца для каждого человека, любовь Христа, выражающуюся в полной преданности делу спасения молодежи, педагогическую мудрость, которой мы учимся у Доброго Пастыря, уподобление Христу по образцу Дона Боско<sup>25</sup>.

Только такое представление о миссии плодотворно выражает опыт Духа в общине соответствующим образом, что выражается в первостепенном признании смысла Бога, в следовании за Христом, в пастырской любви, заставляющей нас всецело служить молодежи через салезианское воспитательное и духовное наследие.

Это означает, что вдохновлять движение людей, участвующих в духе и миссии Дона Боско не является функцией, добавленной случайно: это черта призвания, неотъемлемая от личности салезианца - посвященного, как одного человека, так и общины, вовсе не второстепенная часть его пастырской деятельности.

"Каждый SDB является вдохновителем, и постоянно повышает свою квалификацию в этой области"<sup>26</sup> - Не требуется особых качеств, кроме тех, что соответствуют салезианскому призванию. Нужно пережить дар, вписанный в стиль общины вместе с молодежью и мирянами, проявляющими те же интересы, и участвующими в тех же воспитательных инициативах.

## **2. Переживать и серьезно решить передать духовность**

Вполне оправданным кажется употребление эпитетов с термином вдохновение, поскольку они указывают на теоретическую базу, на различные пути и цели его. Наше вдохновение *духовно*. Это не ограничительный, а определяющий термин. Он не исключает прочих аспектов вдохновения, а включает их в собственной перспективе.

Для того, чтобы стать "вдохновляющим ядром", мы должны сознательно, убежденно переживать нашу духовность, выразить ее всей общиной с радостью и непосредственностью. На конференции молодых монашествующих, проходившей в Риме в сентябре 1997 года, было высказано пожелание канонизировать не только "отдельных лиц", а целые монашеские общины, как субъект, солидарно и образцово переживший идеал евангельской жизни. Говорилось также, что "handicap" (недостаток) призваний заключается в том факте, что молодые люди видят "индивидуальные" образцы, привлекающие их, но за ними нет соответствующей общинной жизни: святые - одиночки, в общинах, почти что чуждых их святости.

---

<sup>25</sup> ср. ГК24 159

<sup>26</sup> там же

Дон Боско создал в Вальдокко школу духовности, выражавшуюся в атмосфере, в повседневном труде, в стиле братства и молитвы: внешне простом, но значительном и подлинном. Он предложил своей молодежи и всем, кто желал сотрудничать с ним, пройти тот же путь, в соответствии с собственным положением и возможностями. "В Вальдокко, - напоминает ГК 24, - жили в особой атмосфере: святость строилась совместно, в ней все принимали участие, ее передавали друг другу, так что невозможно объяснить святость одних, не объясняя святости других"<sup>27</sup>.

Создать и пользоваться этой атмосферой *разделенной "святости"* есть задача посвященных. Монашеская община предоставляет возможность пережить опыт Бога. Все задумано и направлено именно на это. "Духовная жизнь должна быть на первом месте в программе семей посвященной жизни... От этого приоритетного выбора, который развивается в личных и общинных стараниях, зависит апостольская плодотворность, великодушная любовь к беднякам, и возможность привлечь своим призванием новые поколения"<sup>28</sup>.

ГК 23 указывал, что этот ответ весьма соответствует условиям, необходимым для воспитания у молодежи веры. Он предлагал общинам стать "знаками" веры, переживая евангельский стиль жизни, чтобы они могли называться также и "школой" веры. Ибо вере нельзя научить, если ее не переживаешь, как великую помощь в своей жизни. "Духовное и пастырское обновление - это два взаимопроникающие и взаимозависимые аспекта"<sup>29</sup>.

Быть общиной вдохновителей, то - есть, вдохновляющим ядром, значит - совместно внести в воспитательную деятельность, которую мы разделяем с другими, то дыхание Духа, которое может придать смысл развитию человека и усилиям по изменению общества: опыт Божьей любви, идущий от Христа свет, видение человека, вытекающее из Слова Божьего.

Это значит - быть способными, как апостольская община после Пятидесятницы<sup>30</sup>, "пойти" к другим, привлечь их, собрать, обратить, создать общение на новых критериях, в свете Воскресшего Христа. Первая задача посвященной жизни - выявить те чудеса, которые творит Бог в слабом человеческом естестве призванных. Они свидетельствуют об этих чудесах скорее не словами, а красноречивым языком преображенной жизни, изумляющей мир"<sup>31</sup>.

Опыт Бога, находящийся в источнике и являющийся одной из целей нашего жизненного замысла, следует пробуждать, переживать вновь и углублять в соответствии с отличительными особенностями нашего духа. Мы можем пытаться свести нашу жизнь к одной лишь внешней эффективности, считая, что различные элементы нашей монашеской жизни зависят от результатов воспитания. Это может привести к все более усиливающейся внутренней опустошенности, к размыванию глубоких мотиваций и, как следствие этого, к некоторому разочарованию или потере веры в наше воспитание, в наших воспитанников, в общину, в мирян.

Наша способность к духовному вдохновлению требует и предполагает *наличие опыта молитвы*: личной, о благодати которой мы молим, которую мы с усердием возносим, и общинной, искренней, совместной, в строго установленные моменты спокойствия, когда нет спешки и мы не отвлекаемся ни на что иное.

Молитва возвращает нам желание быть со Христом и чувство миссии. "Так же, сказал бы нам Дон Боско, как пища питает тело и сохраняет его, так и труды благочестия питают душу и придают ей сил в борьбе с искушениями. Пока мы будем усердствовать в исполнении трудов благочестия, наше сердце будет в добром согласии со всеми, и увидим, что Салезианец весел и доволен своим призванием"<sup>32</sup>. Разве "быть в добром согласии со

<sup>27</sup> ГК 24 104

<sup>28</sup> VC 93

<sup>29</sup> "ср. ГК23 216-217

всеми, как фигура веселого и довольного своим призванием салезианца" - это не самое точное представление вдохновителя?

Мне представляются важными два знака в этом выражении духовности общины через усердие и качество молитвы. Первый относится к *Слову Божьему*, к которому следует прийти и которое нужно совместно пережить, когда хотят осветить личную и общинную жизнь, положение молодежи и трудности, встречающиеся в культуре. В Библии говорится о религиозном опыте человечества; о поведении, испытаниях и реакциях людей, живших в этой жизни по слову Божьему, более того, в отношениях завета с Ним. Это - "история" духовности, пережитой в гуще событий.

Кроме того, в Евангелии даются не только наставления и примеры Иисуса; оно дает нам возможность прикоснуться к Его личности и Его тайне. Лишь евангельское познание может сегодня дать нам "христианское" мировоззрение, может помочь нам сохранить видение веры, отношение, пронизанное надеждой, и критерий любви.

Второй знак - это *участие молодежи и помощников в нашей молитве; наша способность ввести их в молитву*, заставить их прочувствовать ее. Примеров здесь очень много. Следует продолжать начатый путь. Не будем ограничиваться чрезвычайными, волнующими богослужениями; постараемся сопровождать молодежь на пути молитвы таким образом, чтобы они желали молиться, чтобы молитва стала их способом жизни, привычкой и потребностью.

Зачастую молодежь и помощники знают, что мы трудолюбивы, что мы очень дружны с ними, что мы желаем им добра, что мы великодушны и готовы помочь; но они не понимают глубинные мотивировки, движущие нашей жизнью и составляющие ее неповторимость. Поэтому они и не могут понять всей важности посвященной жизни, и не чувствуют желания идти нашим путем, даже если мы и остаемся друзьями.

Убедить их принять участие в опыте Бога, проводить педагогику молитвы, которая привела бы к личному отношению с Господом, открытым молодежной восприимчивости в духе нашей духовности, - вот самая подходящая для монашеской общины методика вдохновения.

Мы предлагаем не только разовый опыт, некие примеры, как бы желая увлечь их, *мы призваны стать воспитателями и наставниками духовности*. Если нам это покажется слишком высокопарным, скажем, что мы хотим быть товарищами, хотим серьезно свидетельствовать, желаем направлять и руководить путем духовности. Немалое число мирян и молодежи желают пережить духовный опыт. В них живет потребность духовности и смысла жизни, как противовес показному, шуму и суете. ГК 24 поставил духовность в центр наших усилий совместного участия. "Вместе со всеми мирянами, мы призваны в Салезианской Семье не только совместно выполнять повседневный труд, но прежде всего, участвовать в салезианском духе, чтобы мы вместе смогли разделить ответственность за миссию, как в наших центрах, так и за их рамками"<sup>33</sup>. Целью нашего формирования мирян и вместе с мирянами является совместная святость<sup>34</sup>, поэтому "духовность призвана стать душой ПВО, средоточием путей формирования, которые мы проходим совместно, в атмосфере взаимообмена дарами"<sup>35</sup>.

Та же задача поручена Церковью посвященным. "Обновленные заботы о святости со стороны посвященных лиц необходимы сегодня более, чем когда бы то ни было, также и с той целью, чтобы содействовать и поддерживать стремление каждого христианина к совершенству. Посвященные лица, поскольку они углубляют свою близость с Богом, находятся в таком положении, что могут помогать братьям и сестрам посредством ценных духовных инициатив. То, что все призваны к святости, может лишь еще более стимулировать тех лиц, кто в силу самого своего жизненного выбора несет миссию напоминать это прочим"<sup>36</sup>.

Основная возможность выполнить эту задачу - жить нашей повседневной жизнью, основанной на вере, рядом с молодежью и мирянами; это распространяет стиль нашей жизни, как бы заражая им; создать воспитательную атмосферу, где бы конкретно воплощались ценности, с привлекательными для всех значительными образцами, интересными предложениями и разъясняющими поведение мотивировками.

Кроме того, необходимо будет сопровождать отдельных лиц, пользуясь общинными моментами, предрасполагающими к общению, и быть готовыми к личному диалогу. Все это, безусловно, требует внимания и серьезных намерений.

### **3. Создать из салезианской общины "семью", вокруг которой были бы люди, участвующие в салезианской миссии**

Часто отмечалось, что община отвечает не только на предложения монашеского совершенства и эффективности в труде, но также и на глубокие пожелания и надежды человека: настоящих глубоких отношений, общения, персональной оценки, дружбы и привязанности.

Чувствуется потребность в подлинном зрелом братстве, оно привлекает всех. Даже если мы имеем возможность различных индивидуальных увлечений, и нет недостатка в виртуальных товарищах, тем не менее, личная встреча, опыт дружбы, разделение чувств и совместное переживание ситуаций остаются "уникальными".

В обществе коммуникации, остающимся "массовым", хотя оно и индивидуализировано в отношении аппаратуры, ощущается трудность глубокого общения, и соответственно, чувство изоляции и одиночества.

Это особенно ощущается у молодежи и в сфере окрашенной субъективизмом религиозности, которая направлена на немедленное удовлетворение чувства. С удовольствием слушают личные рассказы, добиваются встреч, на которых можно бескорыстно принять кого - либо и быть принятыми, без жестких условий и норм; выбираются такие человеческие отношения, которые дают нам возможность почувствовать себя свободными и помогают нам раскрыться; сплываются в группы, в которых хорошо себя чувствуют и создается солидарность посредством общих намерений, желаний и достижений.

Объединения и монашеские общины становятся значительными и привлекательными не из - за того, что у них имеется или что они делают, в центрах и в своей деятельности, а из - за того, как они живут, из - за своего стиля отношений, из - за своего единства.

Таким же влиянием пользовались первые христианские общины. Внешним знаком новизны Воскресения, тотчас же понятным даже тому, кто не знал ничего о вере, была солидарность группы, согласной и с усердием "пребывавшей в учении апостолов, в общении и преломлении хлеба и в молитвах"; и в ней "имели все общее" и не было различий между членами. Сила убеждения, которой они обладали, привлекала уважение народа и делала группу привлекательной, достойной доверия. И Господь (это звучит почти как следствие!) "ежедневно прилагал спасаемых к Церкви"<sup>37</sup>.

Для Дона Боско также братская любовь, выраженная в семейном духе, была первым знаком того, что салезианцы должны были нести молодежи, помощникам и народу. "Любите друг друга, советуйте друг другу, исправляйте один другого, но да не будет между вами никогда ни зависти, ни злобы, но, напротив, пусть чье - то благо считается благом общим; страдания и тяготы одного пусть считаются страданиями и тяготами всех, и пусть каждый старается отдалить или хотя бы смягчить их"<sup>38</sup>.

В Уставе немалое место занимает эта мысль нашего Отца, причем делается упор на два момента: общинный стиль и его влияние на молодежь. Сущность нашей общинной жизни описывается, между прочим, в пункте 51: "Салезианскую общину характеризует дух семьи,

который оживляет каждое мгновение ее жизни: работу и молитву, трапезу и периоды отдыха, встречи и собрания. В атмосфере братской дружбы мы делимся друг с другом радостями и горестями, и в духе совместной ответственности разделяем общий опыт и апостольские замыслы". В пункте 16 упоминается другой момент, иначе говоря, значение для воспитания и призвания, столь близкое нам: "Это свидетельство пробуждает у молодежи желание познать сущность салезианского призвания и отдаться ему".

Когда мы спрашиваем себя, каким образом сегодня возможно дойти до этого "идеала" и недвусмысленно выразить его, мы вспоминаем о "благодати единства", заставляющей нас, салезианцев, одновременно и согласно развивать три аспекта: посвящение, миссию и братство<sup>39</sup>, делая на каждом упор и сливая их в едином жизненном стиле и замысле деятельности. Отсюда возникает необходимость уделить особое внимание некоторым аспектам.

Первый из них - **братская жизнь**. Это значит, что нужно таким образом организовать время и силы, чтобы укрепить и сделать очевидным единение, предлагая его молодежи, как дар; это требует аскезы, приводящей к развитию в нас способности любить, требует наличия опыта, который бы готовил нас к зрелым отношениям с помощниками. Можно указать на множество способов конкретно выразить это братство. "Ведь общины ежедневно возобновляют этот путь, руководясь наставлением апостолов: "будьте братолюбивы друг к другу с нежностью; в почтительности друг друга предупреждайте" (*Рим* 12, 10); "Будьте единомысленны между собою" (*Рим* 12,16); "посему принимайте друг друга, как и Христос принял вас" (*Рим* 15, 7); "наставляйте друг друга" (*Рим* 15, 14); "собираясь на вечерю, друг друга ждите" (*1 Кор* 11, 33); "любовью служите друг другу" (*Гал* 5,13); "увещивайте друг друга" (*1 Фес* 5,11); "снисходя друг к другу с любовью" (*Еф* 4,2); "но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга" (*Еф* 4, 32); "повинуйтесь друг другу в страхе Божьем" (*Еф* 5, 21); "молитесь друг за друга" (*Иак* 5, 16); "подчиняясь друг другу, облекитесь смиренномудрием" (*1 Петр* 5,5); "имеем общение друг с другом" (*7 Ин* 1,7); "не ослабевая, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере" (*Гал* 6, 9 -10)<sup>40</sup>.

Остановлюсь на двух особенно важных сегодня моментах: *межличностные отношения и общение*.

*Отношения* - это одно из испытаний на зрелость личности, возможно, самый основной параметр, отражающий достоинства и недостатки каждого. Качество этих отношений, то, как мы их располагаем и управляем ими, показывают, каким образом любовь, основная сила и первая заповедь, владеет нами, и как мы умеем проявлять ее.

Поэтому сегодня мы обращаем особое внимание на отношения в труде и во время формирования: и не только с формальной точки зрения, но также и учитывая основной внутренний аспект. В братской жизни нужны отношения, преодолевающие усталость и привычку, чтобы они обновлялись и не прерывались, ибо мы способны на каждодневное примирение. Следует подчеркнуть, что эти отношения должны быть духовными и глубокими, не только рабочими, а такими, которые могли бы перерасти в дружбу возрастания в Господе и в солидарности в миссии; и прежде всего, чтобы они были пронизаны жертвенностью, а не сосредоточивались на собственной личности или на собственных целях.

Те, кто наблюдает жизнь групп и общин, часто считают, что большая часть внутренних трудностей, будь то трудности в работе или в мнениях, в общем связаны с проблемами плохой постановки межличностных отношений, так что они сталкиваются в работе или высказывая мнения.

С другой стороны, неприязненные отношения, конфликтные ситуации, во время не разрешенные посредством примирения, действуют на человека, препятствуя созреванию и не давая спокойно и радостно посвятить себя миссии и Богу. Уныние и связанное с ним ощущение дискомфорта могут быть вредными во всех смыслах. Внутренние обиды изнурительны. Поэтому весьма важно помочь устранить их, прояснить, что является их причиной, принять их, как личные недостатки и спокойно встретить их, не фиксируя на них чрезмерно внимание.

Необходимо воспитывать в себе и других умение поддерживать отношения, хотя бы одним словом, поддерживая и поощряя людей. Необходимо оживлять отношения, создавая возможности их выражения и развития. Это аспект любви всех, особенно директора и областного настоятеля, и через него в общине создается единство.

Никто не должен ожидать, что в общине он будет только получать, как если бы это была раз и навсегда заданная атмосфера, не зависящая от его вклада. С другой стороны, возможные недостатки некоторых личностей нужно восполнить большей способностью самопожертвования со стороны других. В общинах всегда существуют пределы общения, проявления робости, излишние церемонии, которые препятствуют близости. Господь восполняет эти недостатки за счет тех собратьев, кто готов больше поговорить, проявить большую близость, единение и радость, так что уровень жизни общины в том, что касается взаимопривязанности и семейной атмосферы, не снижается. "Полная радости община - это истинный дар свыше братьям, умеющим просить и принять его, стараясь вести братскую жизнь с верой под воздействием Духа"<sup>41</sup>.

Этот комментарий может показаться необычным для циркуляра, он слишком частный, почти технический. Я нашел его в документе *La vita fraterna in comunita'*, где пишется: "нам кажется полезным напомнить качества, требующиеся при всех человеческих отношениях: воспитанность, вежливость, искренность, самообладание, чувство юмора и дух совместного участия"<sup>42</sup>. Я нашел его также в документах ГК 24, где говорится о духовности наших отношений: духовности, в которой не только проявляется глубокая любовь, но, как учил Дон Боско своим обращением с молодежью, также устанавливаются отношения между взрослыми, в соответствии с атмосферой жизни и сегодняшним уровнем восприимчивости. Я почувствовал его необходимость в той важности, которая сегодня придается отношениям, поскольку они стали предметом изучения и им учат во всех сферах человеческой деятельности. И конечно, мне подсказала его мысль о святом Франциске Сальском, у которого "мягкость" выражалась в качестве и количестве личных отношений, настолько, что она стала его отличительной чертой.

Источник духовности отношений - в любви, которая приводит к готовности и умению созидать, излечивать, возобновлять и умножать отношения. Такая любовь становится "пастырской", если ее проявляют, поддерживая и направляя монашескую общину.

Кроме отношений и динамики, присущей им, имеется также *общение*. Сегодня желательно, чтобы оно не ограничивалось функциональным общением, а распространялось и на опыт призваний; чтобы сообщали друг другу не только газетные или рабочие новости, но и оценки, требования, интуиции, относящиеся к нашей жизни во Христе и к нашему способу понимания нашей харизмы. К этому сводится пересмотр нашей жизни, проверка общины, взаимообмен в молитве, познание ситуаций, замыслов и событий.

В настоящий момент стало еще более необходимым общение в монашеских общинах, и критерии и принципы его изменились: оно стало более непринужденным и избирательным. Сложность жизни приводит к тому, что мы сопоставляем друг друга относительно тенденций, критериев, и семейных событий, а также относительно внешних

фактов: или нам удастся понять и истолковать их в свете Евангелия, или же мы остаемся вне рамок жизни и происходящего в мире движения.

Становится необходимой привычка оценивать; следует также выработать общие критерии оценки. Нередко это требует провести исследования, сопряженные с испытаниями. Мы должны быть готовы выражаться просто, выказать нашу готовность изменить суждения и позиции, хотя бы только ради того, чтобы придти к братскому и рабочему согласию: компромиссы всегда идут на пользу общине, если при этом не отказываются от основных ценностей.

Общение необходимо и потому, что в общине существует положительный плюрализм видений и даров: налицо богатые мыслительные способности, богатства духовности, фантазии, практических навыков, которые нужно передавать друг другу. Кроме того, в посвященной жизни существует столько тем, по которым можно плодотворно общаться: апостольский замысел, духовный опыт, трудности миссии, указания Конгрегации, тенденции Церкви.

*Нужно учиться общению, проводить его, а также оживлять.* Мы имеем в виду учиться скорее духовно, чем методически. Общаясь на некоторых уровнях, идешь на определенный риск. Нужно преодолеть некоторую застенчивость, в которой мы сами не желаем себе сознаться; кроме этого, мы верим, что наш собеседник поможет нам, и это дает нам уверенность, что он зрело и позитивно отнесется к тому, что я говорю.

Опыт учит нас, что не у всех хватает на это мужества. Следует учиться также и принимать общение, не судя человека, не ставя его в определенное положение на основе высказанного им, не переставая уважать его из-за различия во взглядах.

Кроме постижения этого, необходима практика. Если не обращать внимания на способность общения, она притупляется. Человек уже не воспринимает его с удовольствием. Практика ведет за собою понимание и способность употреблять различные знаковые системы, в зависимости от ситуаций, от жестов и отношений до спокойных пространственных бесед. И в основе всего должна лежать любовь, а не технический расчет. Вспомните, как Дон Боско клал руку на голову мальчиков, как он умел улыбаться, сказать слово на ушко, произнести напутствие доброй ночи, поддержать диалог, как, например, с Доменико Савио, спрашивал мнения собеседников, спорил. Это попытка, столь типичная для Упреждающей Системы, добиться выразительности чувства, освободить его от безликости, не замыкать в холодной духовности. В практике общения нужно также понять ценность активного молчания и способности к одиночеству. Эти аспекты почти что "уничтожены" непрерывными разговорами, коммюнике, музыкой, фестивалями и шумами.

Убедительное общение всегда должно быть подготовленным, продуманным, сделанным с чувством меры и с учетом способности "уединяться".

Поэтому каждый должен ему учиться и применять на практике; но со стороны руководителя нужно также оживление, чтобы создать атмосферу, благоприятствующую спокойному, непринужденному общению, предоставить возможность общаться. Стиль руководства должен быть таким, чтобы можно было легко высказывать мнения, спрашивать и вызывать эти мнения, чтобы все могли вносить свой вклад, чтобы человек понял, что его не осудят за то, что он высказал в момент спора.

Помимо того, что следует обращать внимание на братскую жизнь, для общинного опыта очень важно улучшить нашу форму совместного труда. В монашеской общине я переходит в *мы, мой* труд или сектор в *нашу* миссию; вместо того, чтобы преследовать свои цели и средства, мы вместе трудимся над евангелизацией молодежи и во имя ее блага. Для этого нужна долгая терпеливая практика, чтобы преодолеть то, что способствует нашей замкнутости или разобщенности из-за индивидуалистического подхода к

работе и неконтролируемой независимости инициатив, и мы лишаемся желания созидать вместе с другими. Множество инициатив можно было бы укрепить, добавив к ним подобные и близкие, присоединив дополнительные и согласовав время и исполнителей в определенных областях.

В Уставе и Правилах обеспечивается возможность согласования, координирования и слияния. Советы и собрания общины помогают сообща истолковать ситуации в свете Евангелия и нашего первоначального призвания, солидарно планировать крупные аспекты пастырской деятельности, например, ориентировать воспитание молодежи в вере или проводить формирование мирян.

Еженедельный день общины предоставил новую возможность полезного взаимодействия.

В наше время, когда везде заметна тенденция к объединению, к образованию сетей, мы должны понять, что разделение и герметизация ни к чему не нужны и не способствуют нашему формированию, как людей общения. Общинам, которым поручена работа в различных секторах, где существует привычка к независимости, следует предусмотреть моменты общего планирования и ориентирования.

Салезианская община с самого начала жила с молодежью, всецело разделяя их жизнь, и наоборот: молодежь принимала участие в днях салезианцев. Сегодня многие молодые люди и миряне желают "видеть" и "участвовать" в нашей братской жизни и принять участие в труде вместе с нами. Следовательно, необходимо построить нашу общинную жизнь таким образом, чтобы можно было молиться с молодежью, вместе участвовать в моментах братства и планирования с мирянами - помощниками, и даже принимать некоторых из этих молодых людей и мирян, чтобы они вместе с нами получили опыт временной жизни в общине.

#### **4. Придать нашей воспитательной деятельности и деятельности ПВО миссионерский динамизм "Da mini animas"**

Педагогика, разработанная Доном Боско, и переданная им первым салезианцам, вытекает из пастырской любви, способной понять и проявить сочувствие к молодежным ситуациям и проявить соответствующую инициативу, идя им навстречу. Это значит - не только трудиться ради молодежи, быть с ними, тратить силы во имя них. Все это основывается на желании привести их к вере во Христа, путь, истину и жизнь, становясь самим свидетелями и знаками Его любви. Это - основной опыт, выражающий своеобразие салезианской духовности. В одном тексте ГК 23, который кое-кто назвал "салезианское кредо", это очень хорошо выражено<sup>43</sup>.

Мы должны передать этот опыт и поспособствовать нашим помощникам пережить его, показывая на деле такую педагогику, где бы в центр ставились *личные отношения между воспитателем и молодым человеком*. Придя постепенно к полной откровенности, эти отношения дадут возможность открыть предпочтительную любовь Христову к каждому молодому человеку.

Мы пытаемся создать семейную атмосферу<sup>44</sup>, характеризующуюся обилием предложений и инициатив по всей шкале интересов молодежи, так, чтобы вызвать их участие и заинтересовать их собственным формированием; лучше всего эта атмосфера проявляется в богослужениях, вводящих в тайну жизни и благодати, так, что при этом чувствуешь преобразующую силу таинств, особенно примирения и Евхаристии.

Мы призваны служить памятью и стимулом такого стиля и программы жизни. Спокойно, и в то же время, с мужеством миссионеров, мы должны доказать, что вера в Иисуса Христа приносит свет и новую энергию в воспитание: это проявляющийся в Иисусе человеческий облик, это вера в жизнь, передающаяся нам Воскресением, это сознание

сыновства Божьего, это превосходящий наше воображение горизонт, это откровение любви как тайны через реализацию жизни и цивилизации.

*Наша жизнь - это пророчество* в области воспитания: она показывает, какой смысл человеческих ценностей следует развивать и к какой цели их направлять: освобождающая сила личных отношений с Богом, историческая плодотворность блаженств, способность оценивать личность и группы забытой другими беднейшей молодежи, находящейся на обочине общества.

В контексте, где делаются попытки отойти от Бога, мы свидетельствуем, что Его любовь дает необычную ясность и счастье; вопреки всеобщим поискам удовольствий, обладания и власти, нам удастся заявить, что "потребность в любви, желание обладать и свобода выбора относительно своей жизни приобретают свой высший смысл во Христе Спасителе"<sup>45</sup>.

Если наши старания в области воспитания не "подменяют" служение, а становятся неповторимым вкладом, мы должны "внести в область воспитания радикальное свидетельство благ Царства, которые предлагаются всем в ожидании окончательной встречи с Господом истории"<sup>46</sup>. Следует подчеркнуть, что именно к этому сводятся все наши усилия по подготовке, ибо она, вне сомнения, отличается профессиональным аспектом, однако же более мотивированным, чем пастырская подготовка. Не следует преуменьшать значение пастырской подготовки, как нельзя, в свою очередь, и полностью отсечь нашу подготовку. Мы воспитываем, евангелизируя.

"Своим особым посвящением, - напоминает нам *Vita Consecrata*, - необычным опытом даров Духа, внимательным слушанием Слова и познанием, богатым наследием воспитательных традиций, собранных за историю своего института, глубоким знанием духовной истины (ср. Еф. 1,17), посвященные могут особенно эффективно проводить воспитание, предлагая специфический вклад в инициативу других воспитателей"<sup>47</sup>. И добавляет: " таким образом они могут создать воспитательную атмосферу, пронизанную евангельским духом свободы и любви, где молодежи помогают возрастать в гуманности под руководством Духа"<sup>48</sup>.

Сегодня воспитательное служение требуется и оценивается прежде всего, через расширение формирования на всю жизнь, а также и с тех позиций, что в нем решительно преодолевается "односторонность" и делается упор на целостность человеческой личности, при этом учитывается характер каждого отдельного человека.

Таким образом, требуется, чтобы воспитательное служение "сопровождало" каждого человека в развитии всех его способностей, придавало видение жизни, открытой для ближнего, воспитывало у всех способность жить в свободе и истине по своей совести, освещенной опытом и верой.

Как монашеская община, мы являемся вдохновляющим ядром коллектива воспитателей, желающих передать эти ценности и предложить такое видение жизни.

Эта задача предполагает, что мы сами стараемся стать:

- **людьми**, способными переживать с верой и радостью нашу жизнь, с позиций понимания и диалога с молодежью и их миром, проявляя внимание к культуре, проявляя желание сотрудничать со всеми, кто трудится над построением более справедливого, свободного и солидарного мира;

- компетентными **воспитателями**, заботящимися о том, чтобы их служение молодежи и беднякам стало трудом во имя Царства; чтобы вдохновлять воспитательную общину и прочие апостольские силы, недостаточно доброй воли; импровизаторство ни к чему, когда речь идет о том, чтобы способствовать долговременному развитию среды с христианских позиций;

- **вдохновителями**, готовыми вместе с мирянами проходить путь формирования<sup>49</sup>, в

повседневной жизни, в особо важные для формирования моменты общения, должным образом подготовленные и определенные, например, разработка СПВП, проверка ПВО, познание конкретных ситуаций и прочее;

- **руководителями**, усвоившими ценность совместного участия и ответственности, и умеют вдохновлять, созидая и обновляя соответствующие процедуры;

- **салезианцами**, показывающими особую чувствительность к воспитанию беднейших и способствующими развитию культуры мира и солидарности: эта чувствительность является одним из самых значительных евангельских знаков и может собрать многих людей.

## 5. Братская жизнь и пастырская деятельность, способствующие росту

Братская жизнь (отношения и общение) и хорошая постановка работы помогают не только хорошо себя чувствовать, но и расти; они обогащают с культурной, психологической и социальной, и особенно, с духовной точки зрения.

Налицо *культурный* рост, поскольку, слушая других и сотрудничая с ними, мы получаем информацию, видение, данные различного рода действительности, и можем читать их. Сегодня становятся желательными и необходимыми отношения с компетентными людьми. Такие люди есть среди живущих в наших общинах братьев; более того, возможно, каждый может предложить свою особую компетентность. Компетентные люди есть и среди мирян.

Налицо *психологический* рост, поскольку развивается эмоциональность, способность принимать различных людей и различный тип мышления; мы становимся более способными на жертвенность, можем преодолевать внутренние разочарования и душевные преграды, мы не замыкаемся более на себе самих или на нашем успехе.

Налицо *социальный* рост, поскольку укрепляется способность откровенно и свободно включаться в рабочие группы, в коллективы, принимающие участие в нашей деятельности, и в различного типа среду; преодолевается общественная тревога, то - есть, то первое чувство отстраненности и стеснения, овладевающее нами, когда мы находимся в незнакомом или малознакомом контексте или группе.

И, наконец, самое главное, налицо *духовный* рост, или комплексный рост, поскольку вышеуказанное поведение и отношения слагаются в попытку ответить Господу соответственно нашей харизме, и все это придает нам качества, необходимые для проведения нашей миссии.

Опыт непрерывного формирования, осуществляемый не в своей общине, дает ряд преимуществ, например, переосмысление, повторное подведение итогов, теоретическую переподготовку, новый энтузиазм в отношении призваний; тем не менее, когда вновь возвращаешься к повседневным делам и к общине, это новое видение жизни и работы, возникшее в чрезвычайных условиях времени и среды, с трудом переводится в повседневную практику. Рутинность берет верх, и "привычный" человеческий контекст ослабляет образцовый опыт молитвы, взаимообмена, занятий. Таким образом, период непрерывного формирования остается "изолированным" в ходе событий, хотя невозможно отрицать его благодетельного влияния.

В связи с этим, в понятии непрерывного формирования существуют четыре варианта, подтвержденные дисциплинами формирования. Они относятся к месту, времени, содержанию и методологии.

Предпочтительное *место* непрерывного формирования - монашеская община. Оно в то же время и самое реальное, поскольку именно в ней учатся организовывать жизнь и справляться с жизненной повседневностью так, как это должен делать салезианец.

Самое подходящее для непрерывного формирования *время* - это время, когда работа чередуется с занятиями, сопоставлением, встречами с людьми. Полезно время от времени остановиться и выждать.

*Содержание:* верно, что систематическое повторение важности Церкви, Иисуса Христа, общины, очень важно, поскольку это дает человеку мотивировку, просвещает и ориентирует его. Однако все это с течением времени как бы измельчается и дробится в повседневной жизни. Община, в которой нужно уметь правильно увидеть то, что уже объяснялось, - это та община, где живешь бок о бок с братьями, у которых есть свои мнения, свое прошлое, свои недостатки, хотя вместе с тем, нередко следует открыть и принять их внутренние богатства.

То же можно сказать о прослушивании экклезиологии, о выяснении молодежной пастырской деятельности, об углублении Упреждающей Системы: это довольно важные моменты, поскольку они многое помогают понять. Однако их следует применить к конкретностям церковной общины и к существующим в ней условиям, к сфере пастырской деятельности и к той молодежи, которая здесь имеется, к салезианской атмосфере, где предполагается применить Упреждающую Систему. Этот метод конкретного применения видений, точек отсчета или трактатов к частным случаям и составляет собственно содержание непрерывного формирования, проходящего в местной общине. В ней мы подвергаем его обдумыванию и проверке. Чтобы увидеть, какой ответ мы даем в настоящий момент требованиям призвания и труда. Я бы сказал, что непрерывное формирование повторяет скорее образец хорошо пройденного периода практики, чем период студентата.

И наконец, хотя это и связано с вышесказанным, следует упомянуть о том, какое *средство* или путь более действенен для непрерывного формирования: разумеется, это чтение, занятия, внимание к духовной жизни, повышение теологической квалификации. Как в пункте 119 Устава, так и в пункте 99 Правил говорится также о братском общении: спокойно выслушивать друг друга, выделять и сводить воедино какие-либо моменты, выработать оценки и критерии, принять продуманные направления. Это, безусловно, следует подкреплять так называемыми "интенсивными периодами" и личной привычкой к размышлению.

Следовательно, отношения, общение и планируемая работа воплощают процессы формирования и роста. В настоящий момент это понимают не все. Мы никого не обвиняем, поскольку в предыдущей практике формирования общения не придавалась такая важность, как в настоящее время, и отсутствовали и нынешние возможности. Но, даже и не бросая упреков ни в чей адрес, мы должны уметь создавать и умножать возможности общения, учитывать проблему отношений, сознавать, какие для этого требуются основные принципы, и соблюдать их, как проявление братской любви к братьям и общине.

## **Заключение**

Я завершаю это письмо в праздник Благовещения, два года спустя после опубликования апостольского увещания *Vita Consecrata*. Жизнь в общине - это как бы образчик жизни Троицы, насколько это возможно для человека; это полные любви отношения, в которых проявляется единство, а в нем выражаются, складываются и сливаются все различия. Она является знаком и образцово воплощает церковное общение. Благодаря связанной с нею многосторонней благодати, благодаря поддержке братьев, благодаря наличествующим в ней благам, благодаря тому, что для нее необходим аскетизм, - это путь, приводящий нас к чистой и истинной любви.

Дева Мария выражает три ипостаси этой любви: Дева, Невеста, Мать. Таковы Ее отношения с Богом; вот почему Она является иконой Церкви. Как говорил некогда Дон Боско, мы уверены в том, что Она входит в наши общины, как некогда входила в число учеников Иисуса в Кане Галилейской и на Тайной Вечере. Наше единство лишь выиграет, если мы будем призывать и созерцать Ее.

Вот чего я желаю каждой общине и каждому собрату, чтобы, с помощью Девы Марии, действительно выразить все богатство единства, как плод Пасхи Христовой.

<sup>30</sup> ср. Деян 2,1 и след.

<sup>31</sup> VC 20

<sup>32</sup> Правила и Устав Общества святого Франциска Сальского. Введение. Турин. 1885 г.

<sup>33</sup> ГК 24 88

<sup>34</sup> Ср. ГК24 104

<sup>35</sup> ГК24 241

<sup>36</sup> VC39

<sup>37</sup> Ср. Деян. 2, 42 - 47

<sup>38</sup> Дон Боско. Памятка первым миссионерам

<sup>39</sup> Ср. Уст. 3

<sup>40</sup> *La vita fraterna in comunita'*, 26

<sup>41</sup> *La vita fraterna in comunita'* 28

<sup>42</sup> *La vita fraterna in comunita'*, 27

<sup>43</sup> Ср. ГК 23 94 - 96

<sup>44</sup> Ср. ГК 24 91 и след.

<sup>45</sup> Уст. 62 "VC96

<sup>47</sup> там же

<sup>48</sup> там же

<sup>49</sup> ср. ГК24 144

## 2. НАПРАВЛЕНИЯ И ДИРЕКТИВЫ

### **2.1 XXIV ГК ПОТРЕБОВАЛ ПЕРЕСМОТРЕТЬ «RATIO» Предложения областей**

Дон Джузеппе НИКОЛУССИ

*Генеральный Советник по формированию*

Это сообщение относится к "пересмотру Ratio". Следует попросить каждую область внести свои предложения по выполнению задачи, поставленной Генеральным Капитулом (ГК XXIV, 147). Речь идет не только о том, чтобы принять участие в переработке документа. Пересмотр *Ratio* должен стать выражением новой верности призванию в поисках того, каким образом передать жизненный план салезианцев новым поколениям, и пережить его на различных стадиях и в различных жизненных контекстах.

#### **1. Задача, поставленная ТКХХIV и планированием**

ГК ХХIV постановил: пересмотреть *Ratio*. "Генеральный Советник по формированию должен обеспечить пересмотр Ratio в соответствии с направлениями ГК XXIV" (ГК XXIV, 147). Следует сразу же уточнить, что, говоря о Ratio, мы имеем в виду *Формирование салезианцев Дона Боско* (FSDB), а также книгу *Критерии и нормы* познания салезианского призвания (CN), где комментируется 7 глава *Ratio*.

Генеральный Совет ввел этот пункт в **планирование шестилетнего периода**, обозначив задачу и указав, каким путем следует идти, чтобы выполнить его: "ТКХХIV постановил выполнить пересмотр Ratio, согласуя формирование с новой ситуацией и различными контекстами. Способствовать процессу знакомства с FSDB, проверке того, как он применяется, предлагать варианты по его согласованию (особенно с учетом Vita Consecrata), подключая ответственных лиц на различных уровнях".

По плану, пересмотр этой книги входит в более масштабный контекст проверки и согласования практики формирования. Более того, задача пересмотра поставлена не для работы маленького коллектива людей, а как результат деятельности широкого круга лиц.

## 2. Отвечая на указания "Vita Consecrata"

В апостольском увещевании сказано:

"Члены Синода убедительно рекомендуют всем Институтам освященной жизни и Обществам апостольской жизни **возможно скорее выработать ratio institutionis**, то-есть план формирования, основанный на харизме данного института, где четко и динамично был бы представлен путь, которым следует идти, чтобы полностью выразить духовность своего Института.

**Сегодня срочно необходим ratio:** с одной стороны, он указывает, каким образом передать дух института, чтобы новые поколения могли истинно пережить его, несмотря на различие культур и географических условий; с другой стороны, посвященным лицам он раскрывает, как именно переживать этот дух на *различных стадиях жизни*, чтобы их вера в Иисуса Христа становилась все более зрелой.

Если верно, что обновление посвященной жизни зависит прежде всего от формирования, то верно также и то, что формирование, в свою очередь, связано с **умением предложить метод**, который был бы богат духовной и педагогической мудростью и помогал бы людям, желающим освятиться, принять чувства Господа Христа" (VC, 68).

Непрерывное формирование - "это самая основная потребность посвященной жизни. (...) Следовательно, весьма важно, чтобы в каждом Институте существовало по возможности точное систематическое определение **плана непрерывного формирования, как часть ratio institutionis**, основной целью которого было бы дать каждому посвященному лицу программу на всю жизнь" (VC, 69).

## 3. Все участвуют в процессе пересмотра

В начале января Генеральный Настоятель вместе с Генеральным Советом одобрили **подготовку к пересмотру Ratio** по следующим направлениям:

- пересмотр ведется на основе настоящего Ratio и Критериев и норм (1985), которые открыты необходимым и целесообразным с точки зрения реальности и размышлений нововведениям;
- проверка, осуществляемая по методике участия на разных уровнях.

24 сентября прошлого года областным настоятелям было отослано письмо (Prot. 97/1713) с двумя простыми указаниями; целью письма было уточнить значение и важность поставленной ГК ХХIV задачи и планирования. Сейчас уже совершенно четко **от каждой области требуется внести свои предложения по пересмотру "Ratio - Критерии и нормы"**. Нам известно, что в некоторых областях и регионах процесс пересмотра и разработки предложений уже начался.

Важно, чтобы область максимально воспользовалась этой **чрезвычайной возможностью проверки, размышления и сравнения**; этой возможностью непрерывного формирования и повышения квалификации воспитателей.

От областных настоятелей, в частности, зависят **формы участия** областного Совета, областных коллективов воодушевления, прежде всего, областной комиссии по формированию, директоров, общин начального формирования (воспитателей и проходящих формирование братьев), центров исследований, других инстанций (сезианских и не сезианских). Особая задача, безусловно, лежит на делегате по формированию и на областной комиссии по формированию.

Может оказаться полезным начать и направить **участие на уровне межобластном** (конференции и/или региона), привлекая координирующие коллективы, собирая компетентных братьев или экспертов в некоторых особых областях.

## 4. Подготовка работы

Для того, чтобы правильно сформулировать процесс пересмотра, следует **обратить внимание на следующие моменты:**

*4.1 Иметь в виду природу, цель и характеристики Ratio в Конгрегации и в мире.*

В тексте *Правил* она определена таким образом: "Практическим руководством формирования на мировом уровне должно быть Ratio fundamentalis Institutionis et Studiorum, а на уровне области - директорий, одобренный Генеральным Настоятелем с согласия его Совета.

В Ratio органически и дидактически изложена совокупность принципов и норм формирования, содержащихся в Уставе, в Общих Правилах и в других документах Церкви и Конгрегации.

В областном директории принципы и нормы салезианского формирования применяются к местным условиям" (Прав. 87; см также Уст. 100-101; VC 68-69; ГК XXI 258-260).

С этих позиций полезно перечитать представление и первую главу FSDB и два указания, отосланные в прошлом году: *Пересмотр Ratio, ГК XXIV147 и Пересмотр Ratio FSDB, моменты для размышления*. В них напоминают процедуру разработки настоящего текста и подчеркивают природу, характеристики и различные типы Ratio. Совершенно очевидно, что Ratio не может считаться некоей энциклопедией по формированию или трактатом по формативной педагогике; это даже не учебник для воспитателей и не собрание пособий по различным аспектам формирования.

*4.2. Основываться на настоящем Ratio, "Формирование салезианцев Дона Боско" и "Критерии и нормы", издание 1985 г.*

На этой основной платформе мы и осуществляем ^пересмотр". Уместно напомнить, что FSDB относится к непрерывному формированию и к начальному формированию.

*4.3. Принять во внимание указанные аспекты и вопросы, поставленные в двух указаниях, отосланных в прошлом году. В них реко-*

*мендуют учитывать четыре момента, отвечая на некоторые наводящие вопросы. Напоминаем их:*

*а. Первый момент: знакомство с настоящим Ratio и Критериями и нормами.*

Изучение настоящего текста, как основной формулировки и направлений, так и нормативов.

*Вопросы:* какие аспекты в различных частях Ratio и Критериев и норм являются наиболее ценными и актуальными, какие остаются неясными и требуют углубления?

*б. Второй момент: сравнение между Ratio - CN и существующей в области ситуацией формирования.*

Проверка ситуации формирования в области; сравнение FSDB, областного директория и планов формирования.

*Вопросы:* в каких аспектах нам следует пересмотреть нашу практику формирования, исходя из FSDB - CN?

*в. Третий момент: осознание и углубление новых требований формирования.*

*Вопросы:* какие новые требования относительно формирования возникают из состояния молодежи и культуры, из положения са-лезианской жизни, из опыта формирования, из критерия качества, из направлений Церкви и Конгрегации, и т.д. ?

*г. Четвертый момент: предложения по пересмотру FSDB-CN.*

*Вопросы:* в каких аспектах "практика формирования" и "новые требования" требуют от нас пересмотреть FSDB-CN? Почему? Каким образом?

## 5. Формулировка предложений

*5.7. Какие предложения?*

Вспомним, что "пересмотр" может означать: какие аспекты следует выделить более; какие аспекты следует изменить (устранить, исправить, прояснить); несоответствующие, недостаточные, устаревшие пункты; какие новые аспекты следует ввести, и т.д.

## 5.2. Упомянуть текст FSDB и CN.

Весьма уместно указать настоящий текст, уточняя, о какой части, главе или статье идет речь, и уточняя, какой аспект формирования следует пересмотреть.

## 5.3. Мотивированные и конкретные предложения.

Мотивировать, то-есть, указать, причину пересмотра, и при возможности, предложить пересмотренный текст. Во всяком случае, следует избегать слишком общих указаний, которые не принесут большой пользы тем, кому придется собирать и обобщать предложения.

## 5.4. "Технические уточнения".

Вносить предложения отдельно или таким образом, чтобы их можно было легко разделять.

Использовать один из следующих языков: итальянский, французский, английский, польский, португальский, испанский, немецкий.

По возможности придерживаться модели, переданной областям

## 5.5. Срок и форма предложений: конец 1998 г.

Послать объединенное предложение области. Оно должно посылаться Советнику /директору по формированию, Обителю Генерального Настоятеля, Рим.

Если возможно, послать предложения по электронной почте либо на дискете.

Пересмотр Ratio является конкретным выражением работы по формированию и требования качества, которые, по неоднократно повторявшемуся выражению Генерального Настоятеля, являются приоритетными в течение данного шестилетнего периода. Предложения областей конкретно выражают наше единство в харизме Дона Боско и старание переживать единое салезианское призвание посредством формирования, которое было бы единым в основном содержании и различным в конкретных выражениях (ср. Уст. 100).

## 2.2 КРИТЕРИИ ПРИНАДЛЕЖНОСТИ КСАЛЕЗИАНСКОЙ СЕМЬЕ

*Как указано в хронике Генерального Совета (ср. № 4.2 в данном выпуске ДГС), на последней пленарной сессии Генеральный Настоятель указал Совету провести пересмотр **критериев принадлежности к Салезианской Семье**, подчеркнув действенность направлений, принятых в 1982 году (см. ДГС № 304) и сформулировав несколько "нормативных правил", которые следует иметь в виду с учетом того, как за последнее время разрослась Салезианская Семья, а также размышлений, сопровождавших это развитие.*

*Ниже приводятся и направления, принятые в 1982 году, и новые "нормативные правила".*

### **I. Направления, принятые Генеральным Советом по поводу признания принадлежности к Салезианской Семье (из ДГС № 304, стр. 57 - 61).**

#### **Салезианская Семья и ее дары**

Принадлежность к Салезианской Семье является прежде всего не юридическим или организационным фактом, она состоит в участии призвания в харизме Дона Боско, иначе говоря, в его духе и его миссии, как тех групп, которые основал непосредственно он - Дочери Девы Марии Помощницы Христиан или Салезианские Сотрудники, так и тех, кто связан с ним косвенным образом, поскольку они возникли под действием Святого Духа в рамках "салезианского явления" при посредничестве кого-либо из салезианцев и той атмосферы салезианских групп, как это случилось с Женщинами - Добровольцами Дона Боско, поскольку этот институт возник как результат деятельности донна Ринальди и из его апостольского служения среди ряда Салезианских Сотрудниц, Воспитанниц и Бывших Воспитанниц Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан<sup>1</sup>.

Общие аспекты различных групп Салезианской Семьи сводятся в основном к тому, что они были призваны к единой миссии спасения, присущей Дону Боско, которую они осуществляют в своем духе,

в соответствии с различными призваниями и, безусловно, с различиями пастырской деятельности и апостольских инициатив<sup>2</sup>.

Учитывая проведенные после Специального Генерального Капитула (СГК) размышления по поводу аспектов, составляющих сущность салезианского призвания, проведенные Генеральным Настоятелем доном Риччери в 1973 году<sup>3</sup> и доном Вигано 31 января 1981<sup>4</sup>, а также авторитетными представителями самих групп, которые уже получили признание членов Салезианской Семьи со стороны СГК<sup>5</sup>, эти аспекты можно перечислить следующим образом:

*Салезианское призвание*, то-есть, призвание разделить дар Божий, "харизму", дарованную Дону Боско и его Семье, в каком-либо существенном аспекте человеческого и сверхъестественного опыта, типичного для Дона Боско. Такая группа должна доказать, что ею руководит Святой Дух, и что она считает Дона Боско своим образцом и наставником, а также, что она желает каким-либо образом воплотить свою харизму; это становится проще понять, если основателем этой группы является кто-либо из салезианцев или Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан, либо какой-то иной член Салезианской Семьи.

*Участие в салезианской молодежной и народной миссии*; это значит, что вся или по меньшей мере некоторые аспекты деятельности института одинаковы с глобальной салезианской миссией: евангелизация и катехизация, целостное развитие молодежи, особенно бедной и заброшенной, христианская культура для "народа", в частности, посредством средств общественной связи, специфически миссионерский труд.

*Участие в салезианском духе и воспитательно-пастырском методе*, в центре которого находится пастырская любовь, семейный дух, оптимизм, простая, жизненная молитва, любовь к таинствам и преданность Деве Марии<sup>6</sup>.

Принятие *пастырской критериологии* и развитие такого типа воспитательного и пастырского присутствия и деятельности, которые вдохновляются "упреждающей системой" Дона Боско.

*Евангельская жизнь* в салезианском духе, поскольку Институт должен предложить своим членам евангельский идеал, соответствующий "духу заповедей", с обетами, обещаниями или обязательствами какого-либо иного рода, которые переживают в жизненном стиле и в соответствии с салезианским освящением, конкретными образцами которых служат Дон Боско и другие святые Салезианской Семьи.

*Активное салезианское братство*; каждая группа сохраняет собственную специфичность и автономность, но в качестве дара, обогащающего общение, который она желает предложить Семье, и решает:

- включиться в реальность различных групп Салезианской Семьи, переживая типичные связи братства и сотрудничества;
- признать за Генеральным Настоятелем, как преемником Дона Боско, функции отца и средоточия единства Семьи, и за Салезианской Конгрегацией - особую роль духовного воодушевления, которую она унаследовала от Дона Боско<sup>7</sup>.

Все эти общие элементы сами по себе являются основой глубокого единения и апостольского братства между участвующими в них различными группами крещеных. Основатель также осуществил тесное единство посредством существовавших в его время организационных и юридических связей. Сегодня, проявляя динамическую верность его воле, следует искать другие способы единства, соответствующие характеристикам каждой группы<sup>8</sup>.

## **Критерии принадлежности к Салезианской Семье**

XX Генеральный Капитул принял принадлежность к Салезианской Семье в узком смысле, с точки зрения призваний, салезианцев, Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан, Салезианских Сотрудников, Женщин-Добровольцев Дона Боско, и оставил открытым вопрос относительно прочих групп, которые возникли после смерти Дона Боско и до настоящего времени, и всех тех, которые могут возникнуть, однако не указал критериев для признания их<sup>9</sup>.

СГК признал за Бывшими Воспитанниками принадлежность к Салезианской Семье в силу полученного ими воспитания, и дал возможность принимать в С.С. в широком смысле воспитанников и всех, кто существует в широком круге салезианского присутствия в Церкви<sup>10</sup>.

Следующие направления касаются исключительно тех групп, кто желает получить признание о принадлежности их Салезианской Семье в реальности их призваний, и как принимающие участие в харизме, спонтанно ищущей какой-либо знак и структуру единства около Генерального Настоятеля, преемника Основателя и первого вдохновителя Салезианской Семьи Дона Боско.

На 21 *Генеральном Капитуле (ГК21)* Генеральный Настоятель уточнил, что принадлежность к Салезианской Семье может быть признана в узком смысле только за "учрежденными группами", и "что должно быть ясно, что группа не может считаться учрежденной, если она не получила одобрения Генерального Настоятеля с его Советом, если у нее нет истории, которая бы дала возможность официальным организациям, дающим возможность учредить группу, признать ее"<sup>11</sup>.

Следовательно, необходимо определить условия и указать процедуру, каким образом Генеральный Настоятель может авторитетно признать, что определенная группа уже принадлежит к Салезианской Семье с целью основания, и поскольку она имеет необходимые историко-харизматические элементы.

Признание принадлежности какой-либо группы объявляет Генеральный Настоятель со своим Советом, когда она свободно изъявляет свое желание и после того, как провели проверку того, что в ее плане жизни и апостольской деятельности имеются существенные ценности и направления, общие для Салезианской Семьи, и что они четко подтверждены официальными документами такой учрежденной группы.

Институт, в Уставе которого четко выражены общие ценности салезианского призвания, и который может конкретно доказать, что они существуют не только в его документах, но и его истории и жизни, может заявить Генеральному настоятелю о своем мотивированном желании получить признание своей принадлежности к Салезианской Семье.

Поскольку вступление в Салезианскую Семью требует обязательств всех членов института, запрос должен делаться высшими инстанциями данного Института и подкрепляться намерением вступить в нее, которое выражено общим Собранием или Генеральным Капитулом с учетом вытекающих из него обязанностей и прав.

Генеральный Настоятель поручит Дикастеру Салезианской Семьи изучить запрос и его мотивацию; если результат изучения окажется положительным, он узнает мнение других групп, уже признанных Салезианской Семьей, и запросит мнение своего Совета. Если по завершении всех этих проверок Генеральный Настоятель сочтет, что у него есть достаточно элементов для того, чтобы дать положительный ответ на запрос, он сообщит об этом данной группе и всем прочим группам, входящим в Салезианскую Семью.

Признание со стороны Генерального Настоятеля не лишает группу ее автономности, но все же обязывает ее ввести в свои официальные документы, предпочтительно в устав, заявление о ее вступлении в Салезианскую Семью, так, чтобы этот факт знали и принимали все ее члены.

## **Братские отношения в Салезианской Семье**

Как следствие вступления и признания, данная группа должна считать Генерального Настоятеля преемником Дона Боско, Отцом и средоточием единства всей Салезианской Семьи, принимая все указания и директивы, относящиеся к верности каждой группы салезианским ценностям, общим для всех.

Вступление означает особые обязательства духовного и апостольского братства со всеми прочими группами Салезианской Семьи, что требует знать друг друга, оказывать взаимопомощь, обеспечить развитие призваний, общаться; другие группы должны присутствовать при всех значительных событиях в жизни каждой группы, воплощая экклезиальное единство в салезианском стиле<sup>12</sup>.

Чтобы способствовать этому единству посредством диалога и связи, участия, появления общих инициатив для осуществления салезианской миссии и присутствия в Церкви и в общественной деятельности, желательно, с общего согласия, организовать гибкие структуры - например, пастырские советы Салезианской Семьи, - с целью запланировать моменты братства, учебы и молитвы, так как

они не только обеспечивают обмен духовными богатствами и сотрудничество, но и выявляют более живое лицо каждого члена.

<sup>1</sup>СГК 165 и 189

Салезианская Конгрегация унаследовала от Дона Боско особую ответственность воодушевления и пастырского служения в салезианском смысле по отношению к различным группам, входящим в Салезианскую Семью, для того, чтобы обеспечить единство и верность харизме Дона Боско, при полном соблюдении их специфического призвания. Таковы задачи Дикастера Салезианской Семьи<sup>13</sup>.

Конгрегация на всемирном, областном и местном уровнях будет готова нести такое служение, считая его предпочтительным и готова вдохновителей, соответствующих потребностям членов и тем, кому предназначается апостольское служение различных групп; они же, в свою очередь, должны считать пастырскую заботу салезианских священников и прочих групп Салезианской Семьи, как помощь в их верности и в харизме Дона Боско и семейном духе<sup>14</sup>.

Салезианцы, не проявляя предрассудков, свойственных общинной монашеской жизни, должны охотно приглашать в свои обители и в центры членов различных групп и воодушевлять их с учетом требований их жизни и их апостольского служения; так же должны поступать друг с другом и другие группы, в духе братства.

В частности, Конгрегация предоставляет в распоряжение членов Салезианской Семьи свои организмы формирования и изучения истории, развития салезианской духовности и миссии, приглашая всех к сотрудничеству.

И, поскольку Дон Боско говорил, что "особое благо проистекает из чтения Салезианского Бюллетеня то-есть, единство чувства и теснейшие узы единства"<sup>15</sup>, Дикастер Салезианской Семьи предлагает различным группам принять участие в лице своих высоко квалифицированных членов в деятельности общественной связи и салезианской информации.

## **II. Нормативы по применению направлений, принятых в 1982 г., установленные Генеральным Настоятелем и его Советом от 9 января 1998 г.**

Предыдущие указания остаются верными в отношении содержания и представленных мотивировок.

С целью их уточнения и с тем, чтобы они стали рабочими, Генеральный Настоятель и его Совет на заседании от 9 января 1998 сочли нужным уточнить следующее:

*А. Для того, чтобы подтвердить серьезность участия в салезианском опыте, группа должна запросить у Генерального Настоятеля признание своего участия по меньшей мере через 10 лет ее признания со стороны Церкви, по норме Права;*

*Б. Серьезность салезианского участия означает:*

1. пережитый опыт салезианского призвания, не считая того, что было указано в официальных документах;
2. знание оригинальных элементов салезианского призвания, обогащающих прочие группы СС;
3. тенденцию численного роста группы;
4. ее распространение в различных епархиях и странах;
5. способность к внутренней организации, то-есть, к автономной жизни и деятельности, даже при условии единства с другими группами, составляющими СС;

*В. Следует обратить внимание на состав групп, чтобы не оказалось, что они состоят из членов других, уже признанных СС групп.*

Мы признаем, что группы представляют богатство Салезианской Семьи Дона Боско и являются даром Церкви.

В связи с этим, мы желаем им харизматической серьезности.

## 2. НАПРАВЛЕНИЯ И ДИРЕКТИВЫ

2.1 XXIV ГК потребовал пересмотреть «Ratio»

### Предложения областей

Дон Джузеппе НИКОЛУССИ

*Генеральный Советник по формированию*

Это сообщение относится к “пересмотру Ratio”. Следует попросить каждую область внести свои предложения по выполнению задачи, поставленной Генеральным Капитулом (ГК XXIV, 147). Речь идет не только о том, чтобы принять участие в переработке документа. Пересмотр *Ratio* должен стать выражением новой верности призванию в поисках того, каким образом передать жизненный план салезианцев новым поколениям, и пережить его на различных стадиях и в различных жизненных контекстах.

### 1. Задача, поставленная ГК XXIV и планированием

ГК XXIV постановил: пересмотреть *Ratio*. “Генеральный Советник по формированию должен обеспечить пересмотр Ratio в соответствии с направлениями ГК XXIV” (ГК XXIV, 147). Следует сразу же уточнить, что, говоря о Ratio, мы имеем в виду *Формирование салезианцев Дона Боско* (FSDB), а также книгу *Критерии и нормы познания салезианского призвания* (CN), где комментируется 7 глава *Ratio*.

Генеральный Совет ввел этот пункт в **планирование шестилетнего периода**, обозначив задачу и указав, каким путем следует идти, чтобы выполнить его: “ГК XXIV постановил выполнить пересмотр Ratio, согласуя формирование с новой ситуацией и различными контекстами. Способствовать процессу знакомства с FSDB, проверке того, как он применяется, предлагать варианты по его согласованию (особенно с учетом *Vita Consecrata*), подключая ответственных лиц на различных уровнях”.

По плану, пересмотр этой книги входит в более масштабный контекст проверки и согласования практики формирования. Более того, задача пересмотра поставлена не для работы маленького коллектива людей, а как результат деятельности широкого круга лиц.

### 2. Отвечая на указания “Vita Consecrata”

В апостольском увещевании сказано:

“Члены Синода убедительно рекомендуют всем Институтам освященной жизни и Обществам апостольской жизни **возможно скорее выработать ratio institutionis**, то-есть план формирования, основанный на харизме данного института, где четко и динамично был бы представлен путь, которым следует идти, чтобы полностью выразить духовность своего Института.

**Сегодня срочно необходим ratio**: с одной стороны, он указывает, каким образом передать дух института, чтобы новые поколения могли истинно пережить его, несмотря на различие культур и географических условий; с другой стороны, посвященным лицам он раскрывает, как именно переживать этот дух на *различных стадиях жизни*, чтобы их вера в Иисуса Христа становилась все более зрелой.

Если верно, что обновление посвященной жизни зависит прежде всего от формирования, то верно также и то, что формирование, в свою очередь, связано с **умением предложить метод**, который был бы богат духовной и педагогической мудростью и помогал бы людям, желающим освятиться, принять чувства Господа Христа” (VC, 68).

Непрерывное формирование - “это самая основная потребность посвященной жизни. (...) Следовательно, весьма важно, чтобы в каждом Институте существовало по возможности точное систематическое определение **плана непрерывного формирования, как часть ratio institutionis**, основной целью которого было бы дать каждому посвященному лицу программу на всю жизнь” (VC, 69).

### 3. Все участвуют в процессе пересмотра

В начале января Генеральный Настоятель вместе с Генеральным Советом одобрили **подготовку к пересмотру Ratio** по следующим направлениям:

- пересмотр ведется на основе настоящего Ratio и Критериев и норм (1985), которые открыты необходимым и целесообразным с точки зрения реальности и размышлений нововведениям;
- проверка, осуществляемая по методике участия на разных уровнях.

24 сентября прошлого года областным настоятелям было отослано письмо (Prot. 97/1713) с двумя простыми указаниями; целью письма было уточнить значение и важность поставленной ГК XXIV задачи и планирования. Сейчас уже совершенно четко **от каждой области требуется внести свои предложения по пересмотру “Ratio – Критерии и нормы”**. Нам известно, что в некоторых областях и регионах процесс пересмотра и разработки предложений уже начался.

Важно, чтобы область максимально воспользовалась этой **чрезвычайной возможностью проверки, размышления и сравнения**; этой возможностью непрерывного формирования и повышения квалификации воспитателей.

От областных настоятелей, в частности, зависят **формы участия** областного Совета, областных коллективов воодушевления, прежде всего, областной комиссии по формированию, директоров, общин начального формирования (воспитателей и проходящих формирование собратьев), центров исследований, других инстанций (сезианских и не сезианских). Особая задача, безусловно, лежит на делегате по формированию и на областной комиссии по формированию.

Может оказаться полезным начать и направить **участие на уровне межобластном** (конференции и/или региона), привлекая координирующие коллективы, собирая компетентных собратьев или экспертов в некоторых особых областях.

### 4. Подготовка работы

Для того, чтобы правильно сформулировать процесс пересмотра, следует **обратить внимание на следующие моменты**:

#### 4.1 Иметь в виду природу, цель и характеристики Ratio в Конгрегации и в мире.

В тексте *Правил* она определена таким образом: “Практическим руководством формирования на мировом уровне должно быть Ratio fundamentalis Institutionis et Studiorum, а на уровне области – директорий, одобренный Генеральным Настоятелем с согласия его Совета.

В Ratio органически и дидактически изложена совокупность принципов и норм формирования, содержащихся в Уставе, в Общих Правилах и в других документах Церкви и Конгрегации.

В областном директории принципы и нормы сезианского формирования применяются к местным условиям” (Прав. 87; см также Уст. 100-101; VC 68-69; ГК XXI 258-260).

С этих позиций полезно перечитать представление и первую главу FSDB и два указания, отосланные в прошлом году: *Пересмотр Ratio, ГК XXIV 147 и Пересмотр Ratio FSDB, моменты для размышления*. В них напоминают процедуру разработки настоящего текста и подчеркивают природу, характеристики и различные типы Ratio. Совершенно очевидно, что Ratio не может считаться некоей энциклопедией по формированию или трактатом по формативной педагогике; это даже не учебник для воспитателей и не собрание пособий по различным аспектам формирования.

#### 4.2. Основываться на настоящем Ratio, “Формирование сезианцев Дона Боско” и “Критерии и нормы”, издание 1985 г.

На этой основной платформе мы и осуществляем “пересмотр”. Уместно напомнить, что FSDB относится к непрерывному формированию и к начальному формированию.

4.3. Принять во внимание указанные аспекты и вопросы, поставленные в двух указаниях, отосланных в прошлом году. В них рекомендуют учитывать четыре момента, отвечая на некоторые наводящие вопросы. Напоминаем их:

*а. Первый момент: знакомство с настоящим Ratio и Критериями и нормами.*

Изучение настоящего текста, как основной формулировки и направлений, так и нормативов.

*Вопросы:* какие аспекты в различных частях Ratio и Критериев и норм являются наиболее ценными и актуальными, какие остаются неясными и требуют углубления?

*б. Второй момент: сравнение между Ratio – CN и существующей в области ситуацией формирования.*

Проверка ситуации формирования в области; сравнение FSDB, областного директория и планов формирования.

*Вопросы:* в каких аспектах нам следует пересмотреть нашу практику формирования, исходя из FSDB – CN?

*в. Третий момент: осознание и углубление новых требований формирования.*

*Вопросы:* какие новые требования относительно формирования возникают из состояния молодежи и культуры, из положения салезианской жизни, из опыта формирования, из критерия качества, из направлений Церкви и Конгрегации, и т.д. ?

*г. Четвертый момент: предложения по пересмотру FSDB-CN.*

*Вопросы:* в каких аспектах “практика формирования” и “новые требования” требуют от нас пересмотреть FSDB-CN? Почему? Каким образом?

## **5. Формулировка предложений**

*5.1. Какие предложения?*

Вспомним, что “пересмотр” может означать: какие аспекты следует выделить более; какие аспекты следует изменить (устранить, исправить, прояснить); несоответствующие, недостаточные, устаревшие пункты; какие новые аспекты следует ввести, и т.д.

*5.2. Упомянуть текст FSDB и CN.*

Весьма уместно указать настоящий текст, уточняя, о какой части, главе или статье идет речь, и уточняя, какой аспект формирования следует пересмотреть.

*5.3. Мотивированные и конкретные предложения.*

Мотивировать, то-есть, указать, причину пересмотра, и при возможности, предложить пересмотренный текст. Во всяком случае, следует избегать слишком общих указаний, которые не принесут большой пользы тем, кому придется собирать и обобщать предложения.

*5.4. “Технические уточнения”.*

Вносить предложения отдельно или таким образом, чтобы их можно было легко разделять.

Использовать один из следующих языков: итальянский, французский, английский, польский, португальский, испанский, немецкий.

По возможности придерживаться модели, переданной областям

*5.5. Срок и форма предложений: конец 1998 г.*

Послать объединенное предложение области. Оно должно посылаться Советнику /дикастер по формированию, Обитель Генерального Настоятеля, Рим.

Если возможно, послать предложения по электронной почте либо на дискете.

Пересмотр Ratio является конкретным выражением работы по формированию и требования качества, которые, по неоднократно повторявшемуся выражению Генерального Настоятеля, являются приоритетными в течение данного шестилетнего периода. Предложения областей конкретно выражают наше единство в харизме Дона Боско и старание переживать единое салезианское призвание посредством формирования, которое было бы единым в основном содержании и различным в конкретных выражениях (ср. Уст. 100).

## 2.2 КРИТЕРИИ ПРИНАДЛЕЖНОСТИ К САЛЕЗИАНСКОЙ СЕМЬЕ

*Как указано в хронике Генерального Совета (ср. № 4.2 в данном выпуске ДГС), на последней пленарной сессии Генеральный Настоятель указал Совету провести пересмотр критериев принадлежности к Салезианской Семье, подчеркнув действенность направлений, принятых в 1982 году (см. ДГС № 304) и сформулировав несколько “нормативных правил”, которые следует иметь в виду с учетом того, как за последнее время разрослась Салезианская Семья, а также размышлений, сопровождавших это развитие.*

*Ниже приводятся и направления, принятые в 1982 году, и новые “нормативные правила”.*

### **I. Направления, принятые Генеральным Советом по поводу признания принадлежности к Салезианской Семье (из ДГС № 304, стр. 57 - 61).**

#### **Салезианская Семья и ее дары**

Принадлежность к Салезианской Семье является прежде всего не юридическим или организационным фактом, она состоит в участии призвания в харизме Дона Боско, иначе говоря, в его духе и его миссии, как тех групп, которые основал непосредственно он – Дочери Девы Марии Помощницы Христиан или Салезианские Сотрудники, так и тех, кто связан с ним косвенным образом, поскольку они возникли под действием Святого Духа в рамках “салезианского явления” при посредничестве кого-либо из салезианцев и той атмосферы салезианских групп, как это случилось с Женщинами - Добровольцами Дона Боско, поскольку этот институт возник как результат деятельности донна Ринальди и из его апостольского служения среди ряда Салезианских Сотрудниц, Воспитанниц и Бывших Воспитанниц Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан<sup>1</sup>.

Общие аспекты различных групп Салезианской Семьи сводятся в основном к тому, что они были призваны к единой миссии спасения, присущей Дону Боско, которую они осуществляют в своем духе, в соответствии с различными призваниями и, безусловно, с различиями пастырской деятельности и апостольских инициатив<sup>2</sup>.

Учитывая проведенные после Специального Генерального Капитула (СГК) размышления по поводу аспектов, составляющих сущность салезианского призвания, проведенные Генеральным Настоятелем доном Риччери в 1973 году<sup>3</sup> и доном Вигано 31 января 1981<sup>4</sup>, а также авторитетными представителями самих групп, которые уже получили признание членов Салезианской Семьи со стороны СГК<sup>5</sup>, эти аспекты можно перечислить следующим образом:

*Салезианское призвание*, то-есть, призвание разделить дар Божий, “харизму”, дарованную Дону Боско и его Семье, в каком-либо существенном аспекте человеческого и сверхъестественного опыта, типичного для Дона Боско. Такая группа должна доказать, что ею руководит Святой Дух, и что она считает Дона Боско своим образцом и наставником, а также, что она желает каким-либо образом воплотить свою харизму; это становится проще понять, если основателем этой группы является кто-либо из салезианцев или Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан, либо какой-то иной член Салезианской Семьи.

*Участие в салезианской молодежной и народной миссии*; это значит, что вся или по меньшей мере некоторые аспекты деятельности института одинаковы с глобальной салезианской миссией: евангелизация и катехизация, целостное развитие молодежи, особенно бедной и брошенной, христианская культура для “народа”, в частности, посредством средств общественной связи, специфически миссионерский труд.

*Участие в салезианском духе и воспитательно-пастырском методе*, в центре которого находится пастырская любовь, семейный дух, оптимизм, простая, жизненная молитва, любовь к таинствам и преданность Деве Марии<sup>6</sup>.

Принятие *пастырской критериологии* и развитие такого типа воспитательного и пастырского присутствия и деятельности, которые вдохновляются “упреждающей системой” Дона Боско.

*Евангельская жизнь* в салезианском духе, поскольку Институт должен предложить своим членам евангельский идеал, соответствующий “духу заповедей”, с обетами, обещаниями или обязательствами какого-либо иного рода, которые переживают в жизненном стиле и в соответствии с салезианским освящением, конкретными образцами которых служат Дон Боско и другие святые Салезианской Семьи.

*Активное салезианское братство*; каждая группа сохраняет собственную специфичность и автономность, но в качестве дара, обогащающего общение, который она желает предложить Семье, и решает:

- включиться в реальность различных групп Салезианской Семьи, переживая типичные связи братства и сотрудничества;
- признать за Генеральным Настоятелем, как преемником Дона Боско, функции отца и средоточия единства Семьи, и за Салезианской Конгрегацией – особую роль духовного воодушевления, которую она унаследовала от Дона Боско<sup>7</sup>.

Все эти общие элементы сами по себе являются основой глубокого единения и апостольского братства между участвующими в них различными группами крещеных. Основатель также осуществил тесное единство посредством существовавших в его время организационных и юридических связей. Сегодня, проявляя динамическую верность его воле, следует искать другие способы единства, соответствующие характеристикам каждой группы<sup>8</sup>.

## **Критерии принадлежности к Салезианской Семье**

XX Генеральный Капитул принял принадлежность к Салезианской Семье в узком смысле, с точки зрения призваний, салезианцев, Дочерей Девы Марии Помощницы Христиан, Салезианских Сотрудников, Волонтерий Дона Боско, и оставил открытым вопрос относительно прочих групп, которые возникли после смерти Дона Боско и до настоящего времени, и всех тех, которые могут возникнуть, однако не указал критериев для признания их<sup>9</sup>.

СГК признал за Бывшими Воспитанниками принадлежность к Салезианской Семье в силу полученного ими воспитания, и дал возможность принимать в С.С. в широком смысле воспитанников и всех, кто существует в широком круге салезианского присутствия в Церкви<sup>10</sup>.

Следующие направления касаются исключительно тех групп, кто желает получить признание о принадлежности их Салезианской Семье в реальности их призваний, и как принимающие участие в харизме, спонтанно ищущей какой-либо знак и структуру единства около Генерального Настоятеля, преемника Основателя и первого вдохновителя Салезианской Семьи Дона Боско.

На 21 *Генеральном Капитуле (ГК 21)* Генеральный Настоятель уточнил, что принадлежность к Салезианской Семье может быть признана в узком смысле только за “учрежденными группами”, и “что должно быть ясно, что группа не может считаться учрежденной, если она не получила одобрения Генерального Настоятеля с его Советом, если у нее нет истории, которая бы дала возможность официальным организациям, дающим возможность учредить группу, признать ее”<sup>11</sup>.

Следовательно, необходимо определить условия и указать процедуру, каким образом Генеральный Настоятель может авторитетно признать, что определенная группа уже принадлежит к Салезианской Семье с целью основания, и поскольку она имеет необходимые историко-харизматические элементы.

Признание принадлежности какой-либо группы объявляет Генеральный Настоятель со своим Советом, когда она свободно изъявляет свое желание и после того, как провели проверку того, что в ее плане жизни и апостольской деятельности имеются существенные ценности и направления, общие для Салезианской Семьи, и что они четко подтверждены официальными документами такой учрежденной группы.

Институт, в Уставе которого четко выражены общие ценности салезианского призвания, и который может конкретно доказать, что они существуют не только в его документах, но и его истории и жизни, может заявить Генеральному настоятелю о своем мотивированном желании получить признание своей принадлежности к Салезианской Семье.

Поскольку вступление в Салезианскую Семью требует обязательств всех членов института, запрос должен делаться высшими инстанциями данного Института и подкрепляться намерением вступить в нее, которое выражено общим Собранием или Генеральным Капитулом с учетом вытекающих из него обязанностей и прав.

Генеральный Настоятель поручит Дикастеру Салезианской Семьи изучить запрос и его мотивацию; если результат изучения окажется положительным, он узнает мнение других групп, уже признанных Салезианской Семьей, и запросит мнение своего Совета. Если по завершении всех этих проверок Генеральный Настоятель сочтет, что у него есть достаточно элементов для того, чтобы дать положительный ответ на запрос, он сообщит об этом данной группе и всем прочим группам, входящим в Салезианскую Семью.

Признание со стороны Генерального Настоятеля не лишает группу ее автономности, но все же обязывает ее ввести в свои официальные документы, предпочтительно в устав, заявление о ее вступлении в Салезианскую Семью, так, чтобы этот факт знали и принимали все ее члены.

### **Братские отношения в Салезианской Семье**

Как следствие вступления и признания, данная группа должна считать Генерального Настоятеля преемником Дона Боско, Отцом и средоточием единства всей Салезианской Семьи, принимая все указания и директивы, относящиеся к верности каждой группы салезианским ценностям, общим для всех.

Вступление означает особые обязательства духовного и апостольского братства со всеми прочими группами Салезианской Семьи, что требует знать друг друга, оказывать взаимопомощь, обеспечить развитие призваний, общаться; другие группы должны присутствовать при всех значительных событиях в жизни каждой группы, воплощая экклезиальное единство в салезианском стиле<sup>12</sup>.

Чтобы способствовать этому единству посредством диалога и связи, участия, появления общих инициатив для осуществления салезианской миссии и присутствия в Церкви и в общественной деятельности, желательно, с общего согласия, организовать гибкие структуры – например, пастырские советы Салезианской Семьи, - с целью запланировать моменты братства, учебы и молитвы, так как они не только обеспечивают обмен духовными богатствами и сотрудничество, но и выявляют более живое лицо каждого члена.

Салезианская Конгрегация унаследовала от Дона Боско особую ответственность воодушевления и пастырского служения в салезианском смысле по отношению к различным группам, входящим в Салезианскую Семью, для того, чтобы обеспечить единство и верность харизме Дона Боско, при полном соблюдении их специфического призвания. Таковы задачи Дикастера Салезианской Семьи<sup>13</sup>.

Конгрегация на всемирном, областном и местном уровнях будет готова нести такое служение, считая его предпочтительным и готова вдохновителей, соответствующих потребностям членов и тем, кому предназначается апостольское служение различных групп; они же, в свою очередь, должны считать пастырскую заботу салезианских священников и прочих групп Салезианской Семьи, как помощь в их верности и в харизме Дона Боско и семейном духе<sup>14</sup>.

Салезианцы, не проявляя предрассудков, свойственных общинной монашеской жизни, должны охотно приглашать в свои обители и в центры членов различных групп и воодушевлять их с учетом требований их жизни и их апостольского служения; так же должны поступать друг с другом и другие группы, в духе братства.

В частности, Конгрегация предоставляет в распоряжение членов Салезианской Семьи свои организмы формирования и изучения истории, развития салезианской духовности и миссии, приглашая всех к сотрудничеству.

И, поскольку Дон Боско говорил, что “особое благо проистекает из чтения *Салезианского Бюллетеня* то есть, единство чувства и теснейшие узы единства”<sup>15</sup>, Дикастер Салезианской Семьи предлагает различным группам принять участие в лице своих высоко квалифицированных членов в деятельности общественной связи и салезианской информации.

## **II. Нормативы по применению направлений, принятых в 1982 г., установленные Генеральным Настоятелем и его Советом от 9 января 1998 г.**

Преыдушие указания остаются верными в отношении содержания и представленных мотивировок.

С целью их уточнения и с тем, чтобы они стали рабочими, Генеральный Настоятель и его Совет на заседании от 9 января 1998 сочли нужным уточнить следующее:

*А. Для того, чтобы подтвердить серьезность участия в салезианском опыте, группа должна запросить у Генерального Настоятеля признание своего участия по меньшей мере через 10 лет ее признания со стороны Церкви, по норме Права;*

*Б. Серьезность салезианского участия означает:*

1. пережитый опыт салезианского призвания, не считая того, что было указано в официальных документах;
2. знание оригинальных элементов салезианского призвания, обогащающих прочие группы СС;
3. тенденцию численного роста группы;
4. ее распространение в различных епархиях и странах;
5. способность к внутренней организации, то-есть, к автономной жизни и деятельности, даже при условии единства с другими группами, составляющими СС;

*В. Следует обратить внимание на состав групп, чтобы не оказалось, что они состоят из членов других, уже признанных СС групп.*

Мы признаем, что группы представляют богатство Салезианской Семьи Дона Боско и являются даром Церкви.

В связи с этим, мы желаем им харизматической серьезности.

<sup>1</sup> Устав SDB ст. 1 и 5; СГК 168; Уст. VDB 1 и 5.

<sup>2</sup> СГК 161; Уст. SDB 5; Прав. SDB 30.

<sup>3</sup> ДГС № 252, октябрь-декабрь 1973, стр. 3 след.

<sup>4</sup> Дон Эджилио Вигано, в *La donna nel carisma salesiano*. 8-я неделя салезианской духовности, LDC 1981, стр. 257 след.

<sup>5</sup> Ср. Quaderni del Dicastero per la F.S. № 2, стр. 6-9 и 9-10.

<sup>6</sup> Уст. SDB, ст. 40-49

<sup>7</sup> Уст. SDB 129; Прав. СС ст. 13; СГК 173

<sup>8</sup> Дон Боско: *Правила для СС*, Введение; Салезианский Бюллетень, январь 1878, стр. 1-3; Проект постановления 1 -го Генерального Капитула, рукопись Дона Боско; ср. СГК 153-154; Уст. FMA 1885, Titolo II, ст. 1,2,4,6, 7 и т. д.; СГК 174-176 »

<sup>9</sup> СГК 154-156; Уст. SDB 5; Прав. SDB 30

<sup>10</sup> СГК 157 и 191; Уст. SDB 5; Прав. SDB 31

<sup>11</sup> ГК 21, 516

<sup>12</sup> СГК 165 и 189

<sup>13</sup> СГК 174-176и189

<sup>14</sup> СГК 173; ГК 21 79; 402-403; 588. Ср. также ответы на послания ГК 21 стр. 312 след.

<sup>15</sup> МВ 13, 286